

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ

مالک و سیدوں کی نظر میں

مصنف و مؤلف

محمد ایوب خاں نجیب آبادی (پبلشر)

میلے کاپتہ

مینجر مکتبہ عبرت نجیب آباد (ریوپی)

مدینہ پر سین بجنور میں باہتمام مولوی مجید حسن صفا پرنٹر طبع ہوئی

قیمت فی جلد پندرہ

(ماہ دسمبر ۱۹۳۸ء)

بار اول ایک ہزار

فہرست مضامین عالمگیر منڈو کی نظر میں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۳	لالہ سوہن لال مصنف عہد التواریخ	۱	ویجاچہ
۵۷	گرو ارجن داس سودھی	۱	ہندوستان ہمیشہ حملہ آوروں کا آماجگاہ رہا ہے
۵۹	گرو گوبند راہن گرو ارجن داس	۲	ہندو مذہب اور ہندو تمدن
۶۱	گرو مہارائے	۳	مسلمان تختہ بدلی کی خصوصیات
۶۱	گرو مہر کشن	۴	مسلمانوں نے ہندوؤں پر کس قدر اعتماد کیا
۶۲	گرو تیغ بہادر	۵	ہندو مسلمانوں میں کس قدر اتفاق تھا
۶۳	گرو گوبند سنگھ	۷	دنیا کی سب سے بڑی دروغ گوئی
۶۷	گرو رام رائے	۹	ہندو مسلم اتفاق کا صحیح تقاضا
۶۷	لاہور کے راجہ دھرم پور کا ایک مضمون	۱۵	غریب باری اور دروغ گوئی کا ایک علاج
۷۰	سٹیپر رام کا ایک مضمون	۱۶	ہندو مسلمانوں میں پہلے کبھی مذہبی جنگ نہیں ہوئی
۷۲	رائے بہادر کھنیا لال دھما تھما ستیہ جاری حوالے سے	۱۷	اور گزیرت عالمگیر اور ہندو مسلم اتفاق
۷۵	مہندہ آئندہ کشوری کی رائے	۲۱	باب اول
۷۵	باب چہارم	۲۱	اور گزیرت کے سمجھوتہ اور مشین و واقعہ نگار
۷۵	اور گزیرت کے مذہبی تعصب کی حقیقت	۲۱	رائے چندر بھان برہمن
۷۶	مہندہ جینی جی صاحب بی۔ اے کی گواہی	۲۹	سبحان رائے بھنڈاری بٹالوی
۷۶	ڈاکٹر سری بی۔ سی رائے صاحب ارشد	۳۳	رائے ہند راہن بہادر شہی
۷۶	مہندہ آئندہ کشوری کا بیان	۳۶	منشی ٹاٹو رام
۷۷	رائے کشیشی لال صاحب کی گواہی	۴۰	باب دوم
۷۸	منشی حکم چند صاحب کسٹرس اسٹنٹ مگشر کی شہادت	۴۰	اور گزیرت کا برتاؤ اپنے باپ بھائیوں سے
۷۸	تاریخ حصار کا اقتباس	۴۱	لوکمانہ پنڈت تلک مہاراج کا بیان
۷۹	بابا ملوک داس کا بیان	۴۴	منشی سبحان رائے بٹالوی کا بیان
۷۹	تاریخ ہرام پور کا ایک واقعہ	۵۳	باب سوم
۸۰	اور گزیرت کی بیوی	۵۳	عالمگیر کا برتاؤ سکھوں سے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۶	ہندو اور مسلمانوں میں انتہائی دروادی	۸۰	متحمل بنیہ
۱۱۹	باب ہفتم	۸۱	عہد عالمگیر کے نو مسلم
۱۱۹	عالمگیر کی سلطنت میں ہندوؤں کا حصہ	۸۸	باب ششم
۱۲۰	اورنگزیب کا نظریہ الیکاروں کی نسبت	۸۸	اورنگزیب کی مندر شکنی
۱۲۱	راجہ برج نرائن بالقابہ کی تقریر	۸۹	لامہوری دروازے کے متصل اردو کا مندر
۱۲۱	رائے مکرنہ رائے گورنر روہیلکھنڈ	۸۹	علاقہ سہسرام و قلعہ بنارس
۱۲۲	چوراسن جٹا اور دیاسست بھرت پور	۹۰	مقام ہلودی کے مندر اور منشی دیوی پرشاد کی رائے
۱۲۳	حسین جھلا اور جاکر سنگھ اور سرکار سورت	۹۱	بھگت مال مرہرے منشی رام کی شہادت
۱۲۴	عالمگیر کی طرف سے سرٹوں کے مقابلہ میں راجپوت	۹۱	بندر ابن میں گوبند دیو جی کا مندر
۱۲۵	دیوان تلوک چند کی عزت افزائی	۹۲	رائے بہادر لالہ بیچتاہ کا ارشاد
۱۲۷	عہد عالمگیر کے بعض منصفداران سنوڈ	۹۲	مالوہ و بندیکھنڈ کے مندار
۱۳۶	باب ششم	۹۴	ایلوڑ و ایچٹا و ایلیفٹا کے مندار
۱۳۶	عالمگیر اور حکومت عالمگیری پر ہندو متحققین کی رازنی	۹۴	لالہ لاجپت رائے کی گواہی
۱۳۷	پنڈت دستپر شاد صاحب فلاہی - اے	۹۴	متفرق مندار
۱۴۲	لالہ شہام داس صاحب	۹۵	مندر شکنی کی اصلیت
۱۴۷	فتہ پانڈ کشور جی	۹۷	متحمل کا مندر
۱۴۸	لالہ بابو رام صاحب	۱۰۰	بنارس کا مندر
۱۴۸	راجہ شیو پرشاد ستارہ سندھ	۱۰۲	فرمان عالمگیر بنام ناظم بنارس
۱۴۹	پروفیسر مین ہوسن صاحب ایم اے	۱۰۵	باب ششم
۱۵۰	لالہ رام پرشاد صاحب ایم اے	۱۰۵	مندروں اور تیروں کو ہندوؤں کی زیادہ توڑیا مسلمانوں نے
۱۵۲	مسٹر پرمانند ایم اے	۱۰۷	پنڈت لکھرام اور شنگر اچاریہ
۱۵۲	مسٹر نرنڈر ناتھ لالہ	۱۰۹	پنڈت دیانند سرتی اور شنگر اچاریہ
۱۵۳	ڈاکٹر مرپی سی رائے	۱۱۱	بابو رام نرائن جھلا اور عالمگیر و شنگر اچاریہ کی بت شکنی
۱۵۵	خاتمہ	۱۱۳	ہندوؤں کی بت شکنی پر لالہ لاجپت رائے کی گواہی
		۱۱۴	مسلمان نہ مندر شکن تھے نہ متعصب

بسم اللہ الرحمن الرحیم
حامداً و مصلیاً

دیباچہ

ہندوستان ہمیشہ حملہ آوروں کا آماجگاہ رہا ہے

مالکِ عالم میں ہندوستان ایک ایسا ملک ہے جو غیر معلوم زمانہ سے بیرونی اقوام کی دستبرد کا آماجگاہ رہا ہے۔ عہدِ قدیم کی تاریخ بتاتی ہے کہ ملایا۔ جاوا اور سماٹرا وغیرہ جزائر سے کچھ سیاح فام قوموں نے کسی غیر معلوم قدیم زمانے میں ساحلِ کارو منڈل کی طرف سے داخل ہو کر جنوبی ہند اور بندھیا بھل کے علاقوں پر قبضہ کیا کچھ زروی مائل اقوام سیام و آسام دبرہما اور برہمپتر کی وادیوں سے بنگال میں داخل ہو کر اڑیسہ و بنگال و بہار میں پھیل گئیں۔ کچھ تبتی و منگولی گروہ ستلج کی وادیوں اور کشمیر کے درون میں ہوتے ہوئے شمالی ہند کے میدانوں اور کوہِ ہمال کے دامن میں آباد ہو گئے۔ عراق۔ بلوچستان۔ مسقط و عمان۔ عدن۔ سمالی لینڈ اور ساحلِ مغربی سے کچھ سُرخ و سفید سیاح اقوام دادئی سندھ۔ گجرات۔ کاٹھیاوار۔ مہاراشٹر اور ساحلِ ملایا میں آ کر آباد ہوئیں۔ اس تمام مذکورہ مجموعہ اقوام کو مورخین نے ہندوستان کے قدیم باشندہ و قرار دے کر غیر آریہ کے نام سے موسوم کیا ہے۔ ایک طویل زمانہ گزرنے کے بعد افغانستان و بلوچستان کی طرف سے ایک سفید فام درویش چہرہ قوم پنجاب و سندھ کے میدانوں میں داخل ہوئی جو آریہ قوم کے نام سے موسوم کی جاتی ہے۔ یہ آریہ قوم غیر قوموں کے مقابلہ میں زیادہ جہذب زیادہ

بہادر اور زیادہ طاقتور تھی۔ جس نے غیر آریوں کو میدانون اور قابل زراعت رقبوں سے کر کے پہاڑوں کی گھاٹیوں جنگلوں اور دیگستانوں میں پناہ لینے کے لئے مجبور کر کے اپنی اور حکومتیں قائم کر لیں۔ لیکن اس کے بعد بھی بیرونی اقوام کی حملہ آوریوں کا سلسلہ بند نہ ہوا۔ ترکستانوں نے کشمیر و افغانستان کے راستوں سے حملہ کیا اور پہلے آئے ہوئے آریوں کو شکست دے کر خود فرمانروا ہو گئے اور چند ہی روز کے بعد آریوں میں آہستہ بہو کر خود بھی آریہ قوم کا ایک جزو بن گئے۔ پھر ایرانیوں اور آذربائیجانیوں نے ہندوستان کی طرف پیش قدمی کی اور وہ بھی بڑے پیشرو و حل کی طرح آریہ قوم میں شامل اور جذب ہو کر اسی ملک میں زمین گیر و سکونت پذیر ہو گئے پھر یونانیوں نے حملہ کیا ان کا بھی ایک حصہ ہندوستان میں رہ کر ہندوستان کی آریہ قوم کا ایک جزو بن گیا۔ پھر اسکائیوں نے اس ملک پر حملہ آوری کی اور وہ بھی اپنے سابقین کی طرح ہرچہ درکار نہک رفت نہک شد کی تصویر بن گئے۔ اگر کوئی شخص ہندوستان میں باہر سے آنے والی اقوام کو شمار کرنا چاہے تو صحیح طور پر شمار نہیں کر سکتا۔

ہندو مذہب اور ہندو تمدن

جس طرح نسلوں کے اعتبار سے ہندوستان مختلف قوموں اور نسلوں کا مجموعہ ہے اسی طرح مذاہب و عقاید و مراسم کے اعتبار سے بھی لاتعداد مذاہب و مراسم کا گہوارہ ہے۔ ایک بالغ نظر۔ منصف مزاج اور محقق شخص کو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ ہندوستان اپنے محل وقوع اپنی آب و ہوا اور اپنی پیداوار کی وجہ سے بھی ایک ایسا ملک ہے جہاں کے باشندوں کو سب سے زیادہ روحانیت، مہمان نواز، نرم مزاج، بردبار اور صابر ہونا چاہئے۔ محبت کرنے اور غیور کو اپنا بنالینے کی صفت ہندوستانیوں میں سب سے زیادہ تلاش کی جاسکتی ہے اور بار بار اس کے کہ لکھ کر پ اقوام ہونے کے سبب کوئی مستقل تمدن اور کوئی مستقل مذہب تمام براعظم ہند اور طویل زمانہ کے لئے قائم نہیں ہوا اور قائم نہیں رہ سکا تاہم قوموں اور نسلوں کے اختلافات اور عقاید و مراسم کی کثرت و مخالفت نے تھوڑی سی یا بہت کشتکشوں کے بعد ہر مرتبہ آخر کار اتحاد و سکون کی صورت ضرور اختیار کر لی اور اس طرح ہر ایک باہر سے آنے والی

پہرے آنے والے مذہب کو ہندوستانی وطنیت اور ہندوستانی مذہب میں اس کا حق تھا۔ اور اس مجموعہ اقوام کا نام ہندو قوم اور اس مجموعہ مراسم کا نام ہندو تمدن اور مجموعہ عقائد کا نام ہندو مذہب ہوا۔

مسلمان فتحندوں کی خصوصیات

تاریخی زمانہ کی سب سے بعد میں آنے والی قوم مسلمانوں کی قوم تھی جو اپنا ایک نمایاں اور واضح مذہب بھی اپنے ہمراہ لائی مسلمانوں کی قوم پہلے آنے والی اقوام کے مقابلہ میں کچھ ایسی خصوصیات بھی رکھتی تھی جو کسی دوسری قوم میں موجود نہ تھیں۔ بلا استثناء اعدے دوسری ہر ایک باہر سے آئی والی قوم نے ہندوستانیوں پر فتح مند ہونے کے بعد ان کی قوم اور مذہب کو نقصان پہونچانے اور مٹانے کی کوشش میں کمی نہیں کی جس کا انجام ہمیشہ یہ ہوا کہ وہ فتح مند قوم اور بھی کمزور ہو کر ہندوستانی قوم کا جز بن گئی۔ اور اس کا مذہب بھی اپنے امتیازات کھو کر ہندوستانی مذہب و مراسم میں شامل ہو گیا۔ جتنے تھیں۔ کشانی۔ یونانی وغیرہ کے حالات کے لئے بطور گواہ پیش کئے جاسکتے ہیں لیکن مسلمانوں نے فتح مند ہونے کے بعد ہندوستانی تمدن اور ہندوستانی مذہب کے ساتھ جس رواداری و شرافت۔ اور انسانیت کا برتاؤ کیا اس کی ذرا پر ہندوستان کی تاریخ اور اقوام عالم کے حالات میں نظر نہیں آسکتی۔ محمد بن قاسم نے سندھ پر ہندوؤں اور برہمنوں اور ان کے مذہب کی جس سیرت و سیرت کے ساتھ سرپرستی کی اس کا خود ہندو بھی اعتراف ہے۔ محمود غزنوی اور شہاب الدین غوری نے فتح مند ہونے کے بعد ہندوؤں کو ان کے ہندو مذہب کے ساتھ جس رعایت۔ ہمدردی اور محبت و بے تعصبی کا سلوک کیا توستان کی قدیم تاریخوں کے صفحات میں اس کی تفصیل مندرج ہے۔ علامہ الدین خلجی اس کے جانشینوں نے جس طرح مسلمانوں پر ہندوؤں کو ترجیح دی اور ہندوؤں کو ان کی اہلیت اور استحقاق سے زیادہ مرتبے اور خود مسلمانوں پر فرمانروائی کے موقعے و سے کر ہندوؤں میں حوصلہ مندی و اولوالعزمی پیدا کرنے کی کوشش کی ہندوستان کی عام اور عورتوں و متداول تاریخوں سے بھی اس کے شواہد پیش کئے جاسکتے ہیں۔ لیکن ان سب

باتوں کو مکمل و مدلل طور پر یکجا ملاحظہ کرنا ہو تو ہندوستان کی مشہور آفاق تاریخ موسومہ آئینہ حقیقت نما مصنفہ مولانا اکبر شاہ خاں صاحب نجیب آبادی میں ہر شخص مطالعہ کر سکتا ہے جس کے دو ایڈیشن اب تک شائع ہو چکے ہیں۔ لہذا اس جگہ کسی تفصیل و تشریح کی مطلق ضرورت نہیں معلوم ہوتی۔

مسلمانوں نے ہندوں پر کس قدر اعتماد کیا

مسلمانوں نے چونکہ ہندو مذہب اور ہندو قوم پر کوئی ناجائز اور نامناسب دباؤ نہیں ڈالا بلکہ مسلمانوں کے اکثر سلاطین مثلاً فیروز شاہ تغلق۔ سلطان زین العابدین کشمیری۔ بنگال کے سلطان بادشاہ حسین شاہ و نصرت شاہ۔ اکبر تہوری۔ داراشکوہ وغیرہ نے ہندو مذہب۔ ہندوؤں کے علوم سنسکرت زبان اور ہندو تمدن و معاشرت کی عظیم الشان خدمت اور سرپرستی میں وہ کار نمایاں انجام دئے جو کسی ہندو راجا مہاراجا سے بھی ممکن نہ ہوئے لہذا باوجود اس کے کہ مسلمان اور ان کا مذہب دونوں ہندو قوم اور ہندو مرام میں جذب نہ ہوئے اور ان کے قومی و مذہبی امتیازات باقی رہے ہندوؤں اور مسلمانوں میں ایسی نگاہ گت و بہمدردی اور محبت و رواداری قائم ہوئی کہ جس کی نظیر تاریخ عالم میں دستیاب نہیں ہو سکتی۔ ہندوستان میں کم و بیش آٹھ سو سال تک مسلمانوں کی حکومت و شہنشاہی قائم رہی اس طویل مدت میں کوئی زمانہ ایسا نہیں بتایا جاسکتا کہ مسلمان پادشاہوں کے ذریعوں۔ سپہ سالاروں۔ صوبوں کے گورنروں۔ شاہی مشیروں اور صلاح کاروں میں ہندو شامل نہ ہوں۔ صرف سلاطین مغلیہ ہی مخصوص نہیں ہیں بلکہ سلاطین عہد افغانیہ دکن کے مسلم سلاطین بہمنیہ۔ عادل شاہی و نظام شاہی وغیرہ سلاطین دکن۔ شاہان گجرات شاہان بنگال۔ شاہان کشمیر۔ شاہان جوینور۔ شاہان مالوہ وغیرہ کو بھی ہندوؤں کے ساتھ شہزادانہ قائم کرنے اور ان کو مسلمانوں کی برابر حقوق عطا کرنے میں کبھی تاثر نہیں ہوا۔ عہد آخر یعنی اٹھارہویں اور انیسویں صدی عیسوی میں بھی جبکہ مغلیہ سلطنت پارہ پارہ ہو چکی تھی اور الگ الگ صوبوں میں مسلمانوں کی خود مختار ریاستیں قائم ہو گئی تھیں مسلمان ریاستوں نے اپنی ریاست کی باگ ڈور عموماً ہندو ذریعوں اور ہندو مشیروں کے ہاتھ میں دے رکھی تھی اور کسی کے دل میں بھول کہ بھی یہ خیال نہیں آتا تھا کہ ہندو محض ہندو ہونے کی وجہ سے بے وفائی کرے گا۔ بنگال کے

نوابوں۔ بہار کے مسلمان فرمانرواؤں اور مدھ کے حاکموں۔ پنجاب و روہیلکھنڈ کے مسلمان رئیسوں دکن کے مسلمان قہرمانوں۔ سندھ اور بلتان کے سرداروں نے یکساں طور پر ہندوؤں پر اعتماد کیا مرشد علی خاں صوبہ دار بنگالہ۔ علی وردی خاں نواب بنگالہ۔ نواب فکریا خاں و یکھی خاں و میرمنو وغیرہ حاکمان پنجاب۔ حافظ رحمت خاں نواب بریلی۔ نواب نجیب الدولہ امیر الامراتے ہند۔ محمد خاں و احمد خاں بنگش نوابان فرخ آباد۔ خاندان نظام و سلطان حیدر علی و سلطان شیپھ ناز و دکن۔ نواب سعادت خاں و صفدر جنگ و شجاع الدولہ و آصف الدولہ وغیرہ فرمانروایان اور دکن کے حالات اور ان سب کی مفصل سوانح عمریاں مطالعہ کرو تو تہران رہ جاؤ گے کہ سب کے وزراء میں سب کے مشیروں میں۔ سب کے انتظامی اہلکاروں میں سب کے فوجی سرداروں میں سب کے دفتری اہلکاروں میں ہندو موجود اور اکثر حالتوں میں مسلمان اہلکاروں کے مقابلے میں زیادہ بار سونخ اور زیادہ راز دار و ذی وقار موجود ملیں گے۔

ہندو مسلمانوں میں کس قدر اتفاق تھا

اب سے چالیس پچاس سال پہلے کسی کو اس بات کا یقین نہیں دلایا جاسکتا تھا کہ ہندوستان میں کبھی ہندو مسلمان اس لئے ایک دوسرے سے لڑے کہ ان کے مذہب ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ قطب الدین ایبک کے زمانے سے لے کر خاندان منلیہ کے خاتمے اور بنگالہ سہہء تک تو ہندوستان میں مذہب کی وجہ سے کوئی قابل تذکرہ لڑائی نہ ہوئی مسلمانوں میں ہوئی نہیں مستقل اور پائیدار حکومتوں کے زمانے میں تو کسی طرح ممکن ہی نہ تھا۔ بالظاہر ایبک اور بدائی کے زمانے میں ممکن تھا کہ اس قسم کی کوئی لڑائی ہوئی مگر نواب امیر خاں بائی ریاست ٹونک اور مہاراجہ ملہر کی دوستی و یک جہتی کا حال دیکھنا ہو تو نواب امیر خاں کی سوانح عمری پڑھو۔ پانی پت کی آخری تیسری لڑائی کو بھی اس لئے ہندو مسلم جنگ کہا جاتا ہے کہ ایک طرف زیادہ تعداد ہندوؤں کی تھی اور دوسری طرف سب مسلمان ہی تھے۔ لیکن اس لڑائی کے صحیح اور مستند حالات مطالعہ کرو تو معلوم ہو کہ احمد شاہ درانی اور شمالی ہند کے پٹھان سرداروں کی مسلمان فوج میں کاشی رام۔ چیت رام اور کئی دوسرے ہندو اہلکار مسلمانوں کی طرف سے

ذمہ دارانہ خط و کتابت مرہٹوں کے سپہ سالار سردار شیوراؤ بھاجاؤ سے کرتے رہے تھے اور شجاع الدولہ کی فوج میں کئی فوجی سردار ہندو تھے۔ اور انھیں ہندو ہلکاروں اور ہندو سرداروں کو مسلمانوں کی طرف سے شرائط صلح طے کرنے میں ذمہ دارانہ اختیارات حاصل تھے۔ اور ہرمہٹوں کی فوج میر سب سے زیادہ بہادر و سب سے زیادہ طاقتور حصہ فوج کے سپہ سالار ابراہیم خاں گاروی اور فتح خاں گاروی تھے۔ ہندوستان کی تاریخ سے ایک اندھا بھی ٹٹول کر ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں شواہد ایسے فراہم کر سکتے ہیں جس سے ثابت ہو کہ مذہبی اختلاف کی بنا پر ہندوؤں اور مسلمانوں میں کبھی کوئی لڑائی نہیں ہوئی اور بسا اوقات ایسا ہوا ہے کہ مسلمانوں نے ایک مالالتق۔ چلن اور بے عمل مسلمان کا ساتھ چھوڑ کر کسی منصف مزاج اور ہندو ہندو کی حمایت کی ہے مسلمانوں نے ہندوؤں کو عدل و انصاف کے معاملے میں کس طرح مسلمانوں کے مساوی سمجھا اس کی صحیح اور مفصل داستان تو آئینہ حقیقت نام کی جلدوں میں مطالعہ کی جاسکتی ہے۔ میں صرف اسی قدر اشارہ کر سکتا ہوں کہ سولہویں صدی عیسویں کے درمیانی حصہ میں صرف شیر شاہ اعظم ہی نے ایک غریب اور معمولی ہندو کی فریاد سن کر اپنے بیٹے اور ولیعہد سلطنت کے خلاف فیصلہ صادر نہیں کیا بلکہ عدل و انصاف اور بے تعصبی کی ایسی شاندار مثالوں کا سلسلہ آئینوں صدی عیسوی تک مسلسل نظر آتا ہے نجیب آباد کے ایک نواب نے آئینوں صدی عیسوی کے ابتدائی عشرہ میں ایک ہندو بیوہ عورت سے یہ شکایت سن کر کہ اس کی شوق و محبت سے پرورش کی ہوئی گائے ایک پٹھان سردار کے نوجوان لڑکے کے ہاتھ سے بندوق کی گولی کھا کر مر گئی ہے حکم دیا کہ اس نوجوان کو جس نے ہندو بیوہ عورت کی گلے مار ڈالی ہے بندوق کی گولی سے ہلاک کر دیا جائے حکم سن کر دوبار کے تمام امیروں اور سرداروں نے نوجوان کی جان بچانے کے لئے سفارش کی مگر نواب نے سب کی سفارش کو یہ کہہ کر رد کر دیا کہ عوام کو اس بات کا معلوم ہو جائے ضروری ہے کہ ہندو عورت کو جس کا کوئی سفارشی نہیں ہے ہمارے دربار سے انصاف مل سکتا ہے یا نہیں آخر کا جب نواب کے حکم کی تعمیل کا وقت قریب آیا اور عورت کو یقین ہو گیا کہ اب نوجوان لڑکا ضرور ہلاک کر دیا جائے گا تو وہ خود ہی روئی اور شور مچاتی ہوئی دوڑی اور نواب کے پاؤں میں گونڈ پڑی اور کہا کہ میں نے انصاف پالیا۔ میں نے اپنی گائے کا خون معاف کیا۔ خدا کے لئے

اس نوجوان کو چھوڑ دیجئے ورنہ اس سے پہلے مجھے ہلاک کر دیجئے۔ نواب نے اس عورت کی سفارش کو منظور فرمایا۔ نوجوان کی جان بچ گئی۔ عورت کو بہت سارے پیسے اور کئی گائیں عطا فرمائی۔ اُس زمانہ میں نواب کا یہ فیصلہ کچھ زیادہ حیرت انگیز نہیں سمجھا گیا۔ اس واقعہ کا ذکر کرنے سے میرا یہ مطلب نہیں کہ میں نواب حسین الدین خاں کے اس فیصلہ کو قابلِ تعریف قرار دیتا ہوں کہ ایک چوپایہ کے عوض ایک انسان کی جان لینے پر آمادہ ہو گئے بلکہ میرا یہ عاید ہے کہ مسلمانوں میں عام طور پر مشاعرہ کے بعد تک بھی ہندوؤں کے ساتھ زیادہ سے زیادہ محبت و احسان کا برتاؤ کرنا کا جذبہ موجود تھا۔ افسوس اس بات کا ہے کہ ہنگامہ مشاعرہ سے پہلے کے آدمی قریباً سب نفرت ہو چکے ہیں۔ اُن کی زبانی حالات سن کر بھی آسانی سے آجکل کے ہندو اور مسلمان دونوں اس حقیقت کو سمجھ سکتے تھے کہ ہندو اور مسلمان دونوں کس طرح اس ملک میں شیر و شکر ہو کر آبادانہ زندگی بسر کرتے تھے۔

دنیا کی سب سے بڑی دروغ گوئی

میں نے کئی سال ہوئے ایک کتاب جس کا نام ”ہفت عجائباتِ عالم“ تھا پڑھی تھی۔ اس کتاب میں تاج گنچ کے روضہ۔ دریا آئے امیزان کے پل۔ چین کی دیوارِ مصر کے اہرام وغیرہ کو عجائباتِ عالم میں شمار کیا ہے میں کہتا ہوں کہ یہ عجائبات ہرگز عجائباتِ عالم میں شمار ہونے کی قابلِ نظر نہیں آتیں جبکہ دنیا کی اس سب سے بڑی عجیب چیز پر غور کیا جاتا ہے کہ کس طرح سفید جھوٹ کی ایک عظیم نشانِ عمارت تعمیر کی گئی ہے اور کس طرح برا عظم ہند کے تیس بنیتیں کروڑ باشندوں کو مسحور و معمول بنا کر اُن کے دماغوں کو مایوس کر دیا گیا ہے کہ وہ سب کے سب اصل حقیقت کے خلاف یہ یقین کرنے لگے کہ ہندو اور مسلمان دونوں ہمیشہ سے ایک دوسرے کے جانی دشمن۔ ایک دوسرے کے خون کے پیاسے اور ایک دوسرے کی تخریب و تہذیب و تہذیب میں رات دن مصروف رہتے تھے اور ان دونوں قوموں نے قریباً ایک ہزار سال کی طویل مدت اسی حالت میں ایک دوسرے پر غارت کی۔ ایک دوسرے کو مہینوڑتے اور جھنجھوڑتے ہوئے گزار دی ہے جیسی کہ اب چالیس پچاس سال سے گزار رہے

ہیں۔ آج اسکولوں اور کالجوں کے فریب خوردہ و سحر زدہ تعلیم یافتوں پر سے مذکورہ دروغبانی کو اثر کو زائل کرنا اور اس بات کا یقین دلانا سلسلہ سر غیر ممکن اور سخت دشوار ہو گیا ہے کہ ہندو اور مسلمانوں میں مذہبی منافرت کا یہ رنگ جو آج موجود ہے اس سے پہلے کبھی موجود نہ تھا۔ ہندوؤں کے مشہور مذہبی پیشوا رمانج کے جیلے راما نند اور راما نند کے شاگرد کبیر جو قوم سہو من یعنی جلا ہے تھے تمام عمر یہی وعظ و اعلان کرتے رہے کہ خدا ایک ہے اور وہ واحد و لا شریک ہی عبادت کا مستحق ہے جو اسی ایک ذات پاک کے الگ الگ نام لوگوں نے رکھ لئے ہیں۔ ہندو مسلمانوں کو متفق ہو کر نفع اٹانا اور فساد و مخلق بننا چاہتے۔ نام دیونا می ایک مشہور پنڈت نے دکن کی مرٹھی زبان میں لوگوں کو یہی تعلیم دی کہ ہندو اور مسلمانوں کا خدا ایک ہے۔ بنگال میں مشہور ہندو عالم چتیا نے بھی ہندو مسلمانوں کو مساوات کی تعلیم دی اور بہت سے مسلمان اُن کے شاگرد ہوئے۔ پنجاب میں گرو بابا ناک نے بھی ہندوؤں کو توحید الہی کی تعلیم دی اور اپنے مریدوں کے دلوں میں قرآن مجید کی عزت و عظمت قائم کی۔ آج سکھوں کو شاید بڑی ہی مشکل سے اس بات کا یقین ہوتا ہو گا کہ گرو بابا ناک نے ملتان کے ایک مسلمان بزرگ کی خانقاہ میں چالیس دن کا اعتکاف کیا اور میاں میر صاحب ایک مشہور صوفی نے امرتسر کے گوردوارے کا سنگ بنیا داپنے ہاتھ سے رکھا ہندوستان کی عام تاریخوں میں جہانگیر بادشاہ کے متعلق لکھا ہے کہ وہ ایک ہندو فقیر کی زیارت کے لئے خود پیدل چل کر گیا۔ اور کبر نے کہ وہ بھی مسلمان بادشاہ تھا ہندوؤں کی اس قدر حمایت کی کہ اس کی قوم کے لوگ اُس سے اس لئے ناراض ہوئے کہ ہماری علامتہ حق تلفی کی گئی ہو ایک دوسرے کے مذہبی پیشواؤں کو گالی دینا اور برا کہنا تو کسی ہندو یا کسی مسلمان کے وہم و گمان میں بھی نہیں آتا تھا مسلمانوں کو تو خود قرآن مجید نے اس پاجی پس سے ہمیشہ کے لئے محفوظ کر دیا ہے کہ

وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ
فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ (۱۱۳) (نعام)

اور مسلمانوں! جو لوگ حد کے سوا دوسرے معبودوں کو حاجت روائی کے لئے بلاتے اور اُن کی پرستش کیا کرتے ہیں اُن کو برا نہ کہو کہ یہ لوگ بھی براہ نادانی ناحی و نامناسب طور پر خدا کو برا کہیں گے۔

ہندوؤں کو دیکھتے ہیں کہ اُن میں مذکورہ قسم کی مثالیں تو بکثرت ہر زمانہ میں موجود ملتی ہیں

لیکن ایسی کوئی پاجی پن کی مثال نظر نہیں آتی جیسی کہ انھوں نے اس آخری چالیس پچاس سال کے عرصہ میں مسخورا در مذکورہ سفید جھوٹ سے متاثر ہونے کے بعد دکھائی ہیں۔

ہندو مسلم اتفاق کا صحیح نظارہ

ہمارے اس شہر نجیب آباد میں آج بھی غالباً سیکڑوں ہندو ویسے موجود ہوں گے جو اس بات کی گواہی دے سکیں گے کہ نواب نجیب الدولہ مرحوم مغفور کی قبر پر جمعرات کے دن مسلمان تو بہت ہی کم مگر ہندو بہت زیادہ بتائے اور ٹھٹھاتیاں پڑھانے جاتے تھے اور نجیب الدولہ کے نام کی منتیں آنتے تھے اور اکثر مسلمان ہندوؤں کی اس حرکت پر ہنستے اور مذاق اڑاتے تھے ہندو نواب نجیب الدولہ کی قبر کے ساتھ وہ سب کچھ کرتے تھے جو کسی دیوتا کے لئے مندروں میں کیا جاتا ہے۔ کوئی صاحب یہ خیال نہ فرمائیں کہ میں ہندوؤں کی اس گور پرستی اور مشرکانہ عقیدہ کی تعریف کر رہا ہوں اور داد دے رہا ہوں۔ بلکہ میرا مدعا صرف یہ ظاہر کرنا ہے کہ ہندوؤں کے ذہن میں ایک مسلمان فرما کر اس کی کس درجہ اور کس قسم کی تعظیم و توقیر جاگزیں تھی جو یقیناً نجیب الدولہ کے اس طرز عمل کا نتیجہ تھی جو انھوں نے اپنی ہندو رعایا کے ساتھ برتا تھا۔ مگر نجیب آبادی ہندوؤں کی آج کی پونجیب الدولہ کو بُرا کہنا اور ان کو اپنا دشمن سمجھ کر ان کے خلاف بیہودہ گوئی کرنا اپنا فرض سمجھتی ہے چنانچہ آٹھ دس سال کا ذکر ہے کہ ضلع بجنور کے ایک نوادہ انگریز کلکٹر سے نجیب آباد کے ایک ہندو رئیس ملاقات کرنے گئے۔ صاحب بہادر نے ملاقات کے وقت نجیب آباد کے بانی نواب نجیب الدولہ کا ذکر کیا تو لالہ صاحب نے فرمایا کہ

..... ”محضور! نواب نجیب الدولہ تو ایک ڈاکو تھا اور وہ تو حضور کے نوکروں کے برابر بھی نہ تھا“ اس ملاقات اور لالہ جی کے ان الفاظ کا حال مولانا اکبر شاہ خاں صاحب مرحوم کو معلوم ہوا تو انھوں نے نہایت طیش کی حالت میں فوراً ایک مضمون لکھ کر غالباً اخبار تدین میں شائع کرایا۔ اس وقت وہ دلچسپ مضمون میرے سامنے نہیں ہے مگر مجھے یاد ہے کہ اس میں ایک فقرہ اس مضمون کا بھی تھا کہ ”میرے ہوئے شیر کی مونچھیں اکھیڑ کر اپنی بہادری کی ڈینگیں مارنا انتہا درجہ کی نامردی و بُردلی ہے“ اس مضمون کے شائع ہونے پر

لالہ صاحب کو اُن کے دوستوں نے جو واقف حال تھے خوب لعنت ملامت کی اور نواب محمد عبدالسلام خاں صاحب مرحوم نجیب آبادی پشترنج نے جو اُس وقت تک زندہ رہا پور میں موجود تھے مولانا مدوح کو ایک نہایت دلچسپ خط لکھا۔

حکایت | اس جگہ یہ تذکرہ لچسپی سے خالی نہ ہوگا کہ پانی پت کی تیسری عظیم الشان ٹٹنی کے بعد جبکہ نواب نجیب الدولہ ہندوستان کے امیر الامرا سپہ سالار اعظم (اور وزیر اعظم تھے اور ساڑھے چودہ ہزار تیل مرلح کا آباد و زرخیز رقبہ اپنی ذاتی جاگیر اور ریاست کے طور پر رکھتے تھے۔ اُن کی والدہ کا انتقال ہوا۔ نجیب آباد کی آبادی کے جنوب کجانب آبادی کے متصل ایک کھیت میں ان کی قبر کھودنے کی تجویز اس لئے ہوئی کہ یہاں قبر پر مقبرہ بھی بنایا جائے گا۔ نجیب الدولہ خود مقبرہ کے حامی اور مجوز نہ تھے اُن کے بھائی سلطان خاں مقبرہ بنانا ضروری سمجھتے تھے۔ وہ کھیت محلہ پورہ دراپور بنواری کے زمینداروں کے قبضہ میں تھا جو جاٹ تھے۔ نجیب الدولہ نے کہا کہ جاٹوں کی رضا مندی کے بغیر ہرگز قبر نہ کھودی جائے جاٹ رضا مند نہ ہوئے۔ آخر دوسری جگہ تجویز ہوئی اتفاقاً وہ بھی ہندوں کی کاشت میں تھی۔ پھر معلوم ہوا کہ شہر کے ارد گرد کا علاقہ عموماً ہندو کاشتکاروں کے تصرف میں ہے اور کوئی ہندو اس پر رضا نہیں کہ اپنے کھیت میں نجیب الدولہ کی والدہ کو دفن ہونے دے اور اس طرح کھیت سے بیخبر ہو جائے۔ نجیب الدولہ سخت حیران ہوئے مسلمانوں کے مقررہ عام قبرستانوں میں دفن کرنے کے لئے نواب سلطان خاں رضا مند نہیں ہوتے تھے۔ مجبور ہو کر نواب نجیب الدولہ مرحوم نے حکم دیا کہ تابوت تیار کیا جائے اور جنازہ کو اتار دیں علاقہ سرحد میں لے جا کر دفن کیا جائے جہاں کے نجیب الدولہ اصل باشندے تھے، چنانچہ تابوت تیار ہو کر جنازہ کی روانگی کا بندوبست ہوا اور اس جنازہ کو حفاظت کے ساتھ لے جانے کے لئے ایک دستہ فوج کو بھی مکر بندی کا حکم دے دیا گیا۔ یہ خبر فوراً مشہور ہو گئی اور ریوڑہ کے جاٹوں کو بھی اس کا علم ہوا کہ ہمارے انکار نے کیا صورت پیدا کر دی ہے۔ نجیب آباد کے بعض جاہل مسلمان مذاقہ لہجہ میں کہتے تھے کہ نجیب الدولہ عجیب آدمی ہے اس کو عجیب الدولہ کہنا چاہئے کہ پانی پت کی ٹٹنی اسی کے دم قدم سے نکلے ہوئی۔ اسی کے نام پر احمد شاہ درانی نے فتح تانے لکھوائے۔ ہندوستان کا وزیر اعظم اور

سپہ سالار اعظم ہے اور دلی میں پادشاہ کی قائم مقامی کر رہا ہے گویا سارے ہندوستان کا مالک ہے اور اس کی فوت شدہ ماں کو قبر کے لئے جگہ نہیں ملتی لیکن ہندو جاٹوں پر یہ اثر ہوا کہ وہ جنازہ کی روانگی کا حال سن کر خود ہی بھاگے ہوئے آئے اور ہر منت والہ حاج عرض کیا کہ آپ ہمارے کھیت میں شوق سے قبر اور مقبرہ بنائیں۔ بڑی رد و کد اور پیہم عرض و معروض اور اصرار کے بعد بنجیب الدولہ اس بات پر رضامند ہوئے کہ جاٹ اپنے کھیت کی قیمت لے کر بیغنامہ لکھ دیں چنانچہ ان کو گرانقدر نقدی دے کر بیغنامہ لکھایا گیا اور بنجیب الدولہ نے بیغنامہ کی تحریر کے بعد اپنی طرف سے ایک وسیع رقبہ کی زمین داری ان کو عطا کی جو آج کل چوگاٹوے کے نام سے موسوم ہے اور جاٹوں کے مذکورہ خاندان کی بربادی کے بعد کسی دوسرے کی زمین داری میں ہے جو کھیت خریدا گیا تھا اس کے وسط میں بنجیب الدولہ کی والدہ دفن کی گئیں۔ ان کی قبر کے ارد گرد ایک مختصر مقبرہ بنایا گیا۔ اس مقبرہ کے چاروں طرف چار دیواری اور کونوں پر چار برج تعمیر ہوئے نواب سلطان خاں نے اس احاطہ مقبرہ کے متصل ایک باغ لگایا۔ ارد گرد کی چار دیواری کو جو رقبہ محدود تھا اس میں اب ہائی اسکول۔ بورڈنگ ہاؤس کئی باغیچے وغیرہ بن گئے ہیں۔ اس چار دیواری کا ایک سار شدہ برج اس جگہ تھا جہاں اب دلا رام گڈ ریٹے کا مکان اور کارخانہ ہے۔ نواب سلطان خاں کا باغ جو بارہ دری کے نام سے موسوم ہے وہ بھی مشہور ہے بعد کئی مرتبہ نبیلام ہوتا اور مختلف لوگوں کے قبضے میں آتا ہوا اب تباہی و ویرانی کی حالت میں موجود ہے۔ بنجیب الدولہ بھی فوت ہونے کے بعد اپنی ماں کے پہلو میں مدفون ہوئے۔ نحب الدولہ اور ان کی ماں کا یہ مقبرہ جس کی مرمت مشہور کے بعد نواب رامپور نے کرا دی تھی ریلوے اسٹیشن اور بنجیب آباد کی آبادی کے درمیان موجود ہے اور اس کے احاطہ کی زمینوں پر ہندوؤں کا قبضہ ہے۔

تبصرہ | میں نے یہ طویل حکایت محض اس لئے درج کی ہے تاکہ یہ حقیقت باسانی سمجھ میں آجائے کہ نواب بنجیب الدولہ جو ایک با خدا اور پابند مذہب شخص تھے اور حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب سے قومی عقیدت رکھتے تھے وہ جقدر زیادہ پابند مذہب تھے اُسی قدر زیادہ ہندوؤں کے حال پر مہربان تھے۔ جو مسلمان فرمانروا مذہب کا پابند نہیں تھا اُسی

کے ہاتھ سے ہندوں کو بھی نقصان پہونچا اور مسلمانوں کو بھی۔ پس یہ کہنا کہ مذہب کی وجہ سے مسلمانوں نے ہندوں کو نقصان پہونچا یا سرسرجھوٹ اور بہنان ہے۔

آمد برسر مطلب سیکڑوں ہندو بھی تک اس بات کی گواہی دینے کے لئے نجیب آباد میں زندہ موجود مل سکتے ہیں جنہوں نے نام نہاد مسلمانوں (برائے نام مسلمانوں) کے تعزیروں پر ٹھکانیاں چڑھائی ہیں اور ان نام نہاد مسلمانوں سے زیادہ تعزیروں کی تعظیم کرتے ہوئے اپنے بزرگوں کو دیکھا ہے۔ مسلمانوں کے گھروں میں عام طور پر بڑے بڑے امیر اور خوشحال غیروں، کھتریوں اور برہمنوں کی عورتیں بالکل اسی طرح بیباکانہ آتی جاتی تھیں جیسے اپنے رشتہ داروں میں مسلمانوں کے گھروں میں عموماً صحن وسیع ہوتے تھے اور برہمنی۔ امرود۔ انار۔ جاسن وغیرہ درخت زیادہ تر مسلمانوں کے گھروں میں پائے جاتے تھے ہندوں کے گھروں میں صحن چھوٹے مکان عموماً دفنری اور تاریک ہوتے تھے اس لئے ہندوں کے گھروں میں یہ درخت نہیں ہوتے تھے لہذا عموماً ہندو عورتیں اپنے اپنے تعلق والے اور بھان بھان مسلمان گھروں میں بے تکلفانہ داخل ہو جاتیں مسلمان گھروں کی عورتیں محبت کے ساتھ ان کو خوش آمدید کہتیں کوئی بیٹی، کوئی پھوپھی، کوئی نانی کوئی داوی کہہ کر مخاطب کرتی مسلمان مرد اگر گھروں میں ہوتے تو ہندو عورت کے گھر میں داخل ہوتے ہی فوراً باہر چلے جاتے۔ بیرون کے موسم میں بیر اور جامنوں کے موسم میں جامنیں توڑی جاتی اور ٹوکری بھر کر ساتھ کر دی جاتیں۔ گویا سالانہ خرچ تھا جو ایک نے ادا اور دوسری نے وصول کیا۔ مسلمانوں میں چونکہ پردہ ہوتا ہے اور ہندو عورتیں قطعاً پردہ نہیں کرتی تھیں لہذا وہ اپنے بیاں کے تحفے اور ہدیئے خود لے کر آتیں کبھی اچار کبھی پکوان کبھی عید و شیب برات کے موقع پر شکر اور میاں لائیں۔ تیوہاروں کے موقع پر ہندو اور مسلمان مردوں میں بھی ایک دوسرے کی طرف تحفے بھیجے جاتے تھے۔ بیاہ شادی کے موقع پر ہندوں کی بارات میں جس طرح آدھے ہندو اور آدھے مسلمان ہوتے تھے اسی طرح مسلمانوں کی بارات میں ہندو ضرور شامل ہوتا اگر بارات کسی دوسرے شہر میں جاتی تو مسلمانوں کی بارات میں شامل ہونیوالے ہندوئی سب سے زیادہ مکرم و عظیم نظر رکھی جاتی تھی اور ہندو باراتی سمجھتا کہ اس ہندو باراتی کو آرام پہونچانا میرا فرض ہے اسی طرح ہندوئی کی بارات میں مسلمانوں کی خاطر مدارات حد سے زیادہ مد نظر رکھی جاتی تھی عید کے بعد تو مسلمان تباہ و بربادی ہو گئے اور ہندوان کو اپنی یہاں ٹوکری

رہنے لگے اور با محاضہ اُن سے اپنی خفاطت کا کام لینے لگے۔ لیکن اس سے پہلے یہ دستور تھا کہ کسی ہندو کو اندار کو دہلی۔ فرخ آباد۔ گڑمکتیشتر۔ کوٹ دوار۔ ہر دوار۔ سہارنپور۔ مظفرنگر وغیرہ سے مال منگوانا یا بھجوانا یا خود سفر کرنا ہے تو اُس نے اپنے مسلمان دوست سے تذکرہ کیا کہ خالصاً آپ کو اندار کو دہلی پڑے گی۔ بس خا نصاحب تنہا یا اپنے عزیزوں اور رشتہ داروں اور دوستوں کو بھی جیسا موقع اور جتن قدر آدمیوں کی ضرورت ہو تلوار و بنو و ق وغیرہ سے مسلح ہمراہ لے کر روانہ ہو گئے۔ اور مال کی گاڑیاں منزل مقصود تک بھجوا پونچھا آئے یا ہمراہ لے آئے۔ لالہ جی نے شکر یہ معمولی الفاظ میں ادا کیا اور خا نصاحب خوش ہو گئے اگر لالہ جی نے بطور محاضہ کوئی سامان یا نقدی پیش کرنے کی حماقت کی تو خا نصاحب ڈگایاں دینی شروع کیں۔ اور کہا کہ کیا تو نے ہم کو اپنا نوکر سمجھا ہے؟ بس یاری کٹ ہو گئی۔ اب لالہ جی کو خا نصاحب کا منانا اور رضامند کرنا دشوار ہوتا تھا۔ اور بڑی مشکل سے رضامند کرتے تھے بخیل آباد کے ہر ایک پٹھان کا یہ مقولہ تھا کہ ہم ہندوؤں کے محافظ ہیں اگر بخیل آباد کے کسی ہندو کو کسی باہر کے آدمی نے لوٹ لیا یا نقصان پہونچا یا توہاری ناک کٹ جائے گی یہ جذبہ تھا جو بخیل آباد کی فرمانروا قوم کے ہر فرد کے دل میں موجزن تھا۔ یہی وجہ تھی کہ شہر سے بہت پہلے جب موضع ساہن پور کے رئیس پر جس کا نام غالباً جہان چند تھا، ڈاکو چڑھ آئے اور رئیس مذکور ڈاکوؤں کے ہاتھ سے مقتول ہوئے تو یہ شام کا وقت تھا اور بخیل آباد میں اس ڈاکے اور رئیس ساہن پور کے مارے جانے کی خبر ایسے وقت پہونچی کہ نماز مغرب کے بعد چٹھا پنورہ کے لوگ اپنے اپنے گھروں میں کھانا کھا رہے تھے یا کھانا کھانے بیٹھے یا کھانا کھا کر فراغ ہی ہوئے تھے۔ اس خبر کے سننے ہی تمام محلہ میں پھل مچ گئی اور پٹھان لوگ کھانا چھوڑ کر اپنے اپنے ہتھیار لے کر یکجہت گھروں سے نکل کھڑے ہوئے اور اپنے بچوں اور عورتوں کو بے پناہ حالت میں چھوڑ کر سیدھے نواب کے مکان پر پہونچے اور وہاں یہ دیکھ کر کہ نواب کے دربان فافل نہیں ہیں اور خطرہ کچھ نہیں سیدھے شالی محلہ پہونچکر تمام محلہ کا محاصرہ کر لیا اور مناسب ناکوں پر ڈٹ کر کھڑے ہو گئے اور ایک جماعت نے مالن ندی کے گھاٹ پر قیام کیا اور شالی محلہ کی طرف سے جو خالص ہندوؤں کا محلہ اور موضع ساہن پور کے سامنے اور بالکل

قریب تھا ملہن ہو کر اور خوب مضبوطی کر کے ایک دوسری جماعت کو ساہن پور بھیجا گیا جہاں معلوم ہوا کہ ڈاکو جنگل کی طرف فرار ہو گئے ہیں۔ اسی طرح ہر خطرہ کے موقع پر نجیب آباد کے پٹھانوں نے ہندوؤں کے جان و مال کی حفاظت کے متعلق کبھی کوتاہی نہیں کی۔ لیکن آجکل نہ وہ پٹھان موجود ہیں نہ ان کی نسلیں باقی ہیں اور نہ وہ ہندو باقی ہیں۔ ہندوؤں میں بھی کوئی قدیم تاریخی خاندان باقی نہیں رہا اگر کچھ لوگ قدیم تاریخی خاندانوں کی یادگار باقی بھی ہیں تو سب تباہ حال اور کس پرسی کی حالت میں ہیں تاہم ان میں قدیم اخلاق کی جھلک موجود ہے اور مسلمانوں کو ساتھ صداقت و نفرت بھی نہیں کرتے۔ اسی طرح مسلمانوں میں بھی کوئی قدیم تاریخی خاندان باقی نہیں رہا عموماً آفاقی۔ نو دہلتے اور ایسے لوگ جن کو اپنے دادا تک کا نام بھی معلوم نہیں کہ کون تھے۔ کس قوم سے تعلق رکھتے تھے۔ کہاں کے رہنے والے تھے۔ مرد میدان بنے ہوئے مسلمانوں کی قوم کو بدنام و رسوا کر رہے ہیں۔ اور اپنی لذائذ سے نجیب آباد کی شہرت کو نقصان پہنچا رہے ہیں۔ ایسی حالت میں جبکہ روایات قدیم کی حفاظت کا کوئی سامان نہیں رہا خود غرض لوگوں کی پھیلانی ہوئی غلط فہمیاں کیسے رک سکتی ہیں پورے لوگوں کی شرافت کا یہ تقاضا تھا کہ ہندوؤں کی ہوسٹیوں کو مسلمان اپنی ماں بہنوں کی طرح سمجھتے تھے اور اسی طرح ہندو ہمیشہ مسلمانوں کی ناموس کا خیال رکھتے تھے۔ کوئی مجلس اور کوئی نشستگاہ ایسی نہیں تھی جس میں ہندو اور مسلمان دونوں موجود نہ ہوتے ہوں اور ان میں دوستانہ تعلقات قائم نہ ہوں۔ آج ان باتوں کو خواب و خیال بلکہ سراسر جھوٹ اور غلط سمجھا جاتا ہے۔ کوئی ہندو کسی مسلمان مجلس میں اور کوئی مسلمان کسی ہندو محلے میں نظر نہیں آتا۔ ہندوؤں کی کسی نشستگاہ میں مسلمان اور مسلمانوں کی کسی نشستگاہ میں ہندو نہیں جاتا یہ معلوم ہوتا ہے کہ زمین اور آسمان سب بدل چکے ہیں اور ایک شہر میں رہنے والی دونوں قومیں ایک دوسرے سے بالکل اجنبی بلکہ ایک دوسرے کی جانی دشمن بن چکی ہیں۔ میں نے زیادہ تر مثالیں اپنے ہی شہر نجیب آباد کی لکھی ہیں اور اس قسم کے صحیح اور سچے واقعات ہزار ہا کی تعداد میں فراہم کئے جاسکتے ہیں۔ میرا خیال ہے کہ ہندوستان کے دوسرے تمام شہروں پر بھی یہی حالات صادق آسکتے ہیں۔ اور وہاں بھی اسی قسم کا انقلاب رونما ہوا ہو گا۔

فریب بازی و دروغ گوئی کا ایک علاج

ہندو مسلمانوں کے قدیمی خوشگوار تعلقات پر پردہ ڈالنے اور سرسرجھوٹ اور غلط تصویروں قائم کرنے کے لئے خود غرض اور مطلب پرست لوگوں کی طرف سے (جن کا مقصد ہندو مسلمانوں کی لڑائی سے ہی حاصل ہو سکتا ہے) کہا جاتا ہے کہ فلاں مسلمان یا دشاہ نے فلاں ہندو را جا پر چڑھائی کی تھی اور دیکھو فلاں ہندو را جانے فلاں مسلمان یا دشاہ کو کیسے ناک چنے چبوائے تھے وغیرہ۔ ان فتنہ پرداز لوگوں سے پوچھنا چاہئے کہ کیا کسی مسلمان یا دشاہ نے کسی مسلمان یا دشاہ پر چڑھائی نہیں کی اور کیا کسی ہندو را جا کی کسی دوسرے ہندو را جا کو لڑائی نہیں ہوئی کیا کورو پانڈو جو ایک ہی خاندان سے تعلق رکھتے تھے آپس میں نہیں لڑے اور ایک نے دوسرے کے خون سے اپنے ہاتھ نہیں رنگے۔ کیا پر تھی راج اور جے چند کی آپس میں مخالفت نہیں ہوئی۔ کیا گجرات اور مہاراشٹر کے را جا آپس میں چھری کٹاری نہیں رہے۔ کیا چندر گپت نے چانکیہ بہمن کی مدد سے گدھ دیش کے نند خاندان اور اپنے سوتیلے بھائیوں کو تباہ نہیں کیا۔ کیا دکن کی ہندو ریاستیں آپس میں جنگ آذا ہو کر ایک دوسرے کو برباد نہیں کرتی رہیں۔ کیا بنگال دہار کی تانچ ہندوؤں کی آپس کی لڑائیوں اور چڑھائیوں سے بالکل خالی ہے۔ کیا اودھ اور یوپی اور مالک متوسا اور پنجاب کی تانچ میں ہندو ایک دوسرے کے مقابل شمشیر بکھٹ نظر نہیں آتے؟ اور کیا ہندوستان میں مسلمانوں کا ظلم و فرماندہ خاندان جو مسلمانوں ہی کے ہاتھوں برباد نہیں ہوا۔ اور کیا سیکڑوں اور ہزاروں خونریز لڑائیاں مسلمانوں کی مسلمانوں سے نہیں ہوئیں۔ پھر کیا بیجا نگر کے ہندو را جانے مسلمان حملہ آوروں کا مقابلہ کرنے کے لئے مسلمانوں ہی کی فوج بھرتی نہیں کی اور اپنی اس مسلمان فوج کے لئے مسجد تعمیر نہیں کرائی؟ اور کیا محمود غزنوی کی فوج میں تلک۔ بنجے رائے۔ سیو تدرائے وغیرہ ہندو سپہ سالار اور ہندوؤں کی پلٹشیں اور سارے موجود نہیں تھے؟

ان فریب دینے والوں اور ہندوستان کو احمق و مسکور بنا کر اپنے حسب منشا کام لینے والوں کو جواب و شرمندہ کرنے کے لئے یہ صاف اور سیدھی سی بات کیوں کسی کے

پھوٹے منہ سے نہیں نکلتی کہ پادشاہوں، فرمانرواؤں اور دوسروں پر حکومت کرنے والوں میں خواہ وہ ہندو ہوں یا مسلمان۔ عیسائی ہوں یا مجوسی۔ یہودی ہوں یا بدھ مذہب کے ماننے والے یہ حقیقت سب میں مشترک پائی جاتی ہے کہ وہ اپنی حکومت قائم کرنے۔ اپنی حکومت کو وسیع کرنے۔ دوسروں کی حکومت کے مٹانے اور دوسروں کے ملکوں کو اپنی حکومت میں شامل کرنے کے لئے جاہلیجیا کی پروا نہیں کرتے۔ حکومت کے لئے باپ بیٹے کو اور بیٹا باپ کو قتل کرتا رہا ہے۔ ان پادشاہوں اور فرمانرواؤں کے ان افعال کو جو وہ اپنی حکومت کے لئے کرتے رہے ہیں مذہب سے کیا تعلق عام طور پر پادشاہوں اور فرمانرواؤں کا سب سے بڑا مذہب اور سب سے زیادہ قوی عقیدہ ہی رہا ہے کہ کسی طرح بھادی حکومت قائم ہے اور وسیع سے وسیع تر ہو جائے۔ اس مقصد کے حاصل کرنے کے لئے انھوں نے مذہبی احکام اور مذہبی تعلیمات کی کبھی پروا نہیں کی۔ الا ماشاء اللہ۔

ہندوستان کے پادشاہوں اور فرمانرواؤں کے رسمی و اسمی مذہب کو حقیقی مذہب سمجھنا اور ان کی لڑائیوں اور ایک دوسرے پر چڑھائیوں کو یہ کہنا کہ یہ مذہب کا تقاضا تھا اور مذہب کی وجہ سے ایسا کیا گیا انتہا درجہ کی شرارت اور فریب دہی ہے۔ اور جان بوجھ کر حقیقت کو فریب کے پردوں میں چھپانا ہے۔

ہندو مسلمانوں میں پہلے کبھی مذہبی جنگ نہیں ہوئی

ہندوستان کی سچی اور صحیح تاریخ کا ایک صفحہ بھی اس بات کی شہادت نہیں دے سکتا کہ اس ملک میں ہندو مسلمانوں کی کوئی جنگ محض اختلاف مذہب کی وجہ سے ہوئی۔ اس بیسویں صدی سے پہلے آئیویں صدی کے وسط تک ہندوستان میں کوئی بھی لڑائی نہ بجز سید احمد صاحبؒ، بڑیلویؒ کی جنگ علاقہ صوبہ سرحد، ایسی نہیں ہوئی کہ خود لڑنے والوں نے یا اُس علاقے اور اُس زاد کے آدمیوں نے اُس لڑائی کو مذہبی لڑائی محسوس کیا ہو۔ یہ دوسری بات ہے کہ پست فطرت اور خوشامدی قصیدہ خوانوں نے اپنے قصیدوں میں فتح پانے والے مسلمان پادشاہوں کو ظل اللہ اور حاتمے دین بہین کہا ہو۔ یا فتح پانے والے ہندو راجا کو دھرم سیوک یا دھرم آتما کا خطاب

دیا ہو۔ نہ ہندوستان کے تمام مسلمان پادشاہ خادمِ دین اور احکامِ اسلام کے متبع تھے اور نہ سارے کے سارے ہندو راجہ مہاراجہ اپنے مذہب کے پورے پورے پابند تھے۔ عام طور پر نفس پرستی و خود غرضی و جاہ طلبی میں مبتلا اور اپنی خواہشات نفسانی کو پورا کرنے کے لئے سب کچھ کر گزرتے تھے۔ ان نفس پرور اور خود غرض فرمانرواؤں کو کسی ایک یا دوسرے مذہب کے عقائد و اخلاق کا نمونہ قرار دینا اور ان کی نفس پرستانہ لڑائیوں کو مذہبی لڑائیاں ظاہر کر کے آجکل کے مسحور۔ فریب خوردہ اور غرور و جاہ زدہ لوگوں اور ہندوستان کی موجودہ گاؤں دیہی نسل کو جوش و دلاؤ لاکر ایک دوسرے کے خون کا پیاسا بنا دینا شہرت نہیں تو ادراکیا ہے۔ ہاں یہ سچ ہے کہ بعض مسلمانوں نے شمالی ہند میں بعض مندروں کو ڈھایا اور یہ بھی سچ ہے کہ جنوبی ہند میں بعض ہندوؤں نے بہت سی مسجدوں کو موقوف یا کر سمار کیا لیکن اس کا سبب مذہبی اختلاف ہرگز نہیں تھا۔ بلکہ سیاسی اغراض اور سلطنت و حکومت کے مقاصد و مصالح تھے جو فرمانرواؤں کے لئے برعزیز پر قدم تھے۔ اصلی اور صحیح اسلام ہندوستان کے مسلمان پادشاہوں کی زندگی میں نہیں بلکہ قرآن مجید اور احادیث نبوی میں تلاش کرنا چاہیے۔ اسی طرح اصلی اور صحیح ہندو مذہب ہندوستان کے ہندو راجاؤں اور رئیسوں کے طرز عمل میں نہیں بلکہ ہندوؤں کی مستند اور قدیم کتابوں میں دیکھنا چاہیے۔ اس مذکورہ اجمال کی تفصیل اور اس حقیقت کا اصلی چہرہ دیکھنا ہو تو مولانا اکبر شاہ خاں صاحب مرحوم و مغفور کی مصنفہ کتاب نظام سلطنت کو ملاحظہ کرنا چاہیے۔

نئی فہمی زبانِ ترکی چشمِ سخن گویم اشار تہائے ابرو شاید یا بخارِ حماں باند

اورنگ زیب عالمگیر اور ہندو مسلم اتفاق

ہندو اور مسلمان دونوں قوموں کے لئے سب سے بڑی معیشتی آجکل کے جاہِ دیرست اور خود غرض لیڈر اور قوم کی میثوائی کے مدعی لوگ ہیں۔ ان نام نہاد لیڈروں اور ان نام نہاد رہبرانِ قوم سے زیادہ موذی اور پانی کوئی دوسرا طبقہ نہیں ملے گا۔ انہوں نے عوام کی ساری طاقتوں کو برباد اور ہندوستانی قوم کو ذلیل و رسوا کرنے میں سب سے زیادہ حصہ لیا ہے۔ یہی درحقیقت اپنی اپنی قوم کو ہلاکت کے گڑھے میں دھکیلنے والے اور یہی قومی غذا و عوام کو گمراہ کرتے

اور حقیقی دشمنوں کے لئے قوت بہم پہنچانے کا دلیہ بنے ہوئے ہیں۔ ہندو مسلمانوں کو لڑانے اور ہندو مسلمانوں کو ایک دوسرے کے مقابلے میں مصف آرا رکھنے کے لئے یہی جاہ پرست۔ خود غرض اور ملعون طبقہ ہے جو شیطان کا کھلونا اور طاغوت کا پرستار و سچا باری ہے۔ حامی مسلمانوں و صوفیوں کے لئے سب سے پہلے اسلام کے نام پر اسی کے پرست میں درواٹھا ہے اور ہندو دھرم کی خدمت و حفاظت کے غم میں یہی سب سے پہلے گر تھیکہ کے سے آنسو بہانا ہے۔ نام کے لئے یہ طبقہ دو حصوں میں منقسم ہے۔ ایک حصہ ہندوؤں کا مائی باپ اور دوسرا مسلمانوں کا درہندو سرپرست بنا ہوا نظر آتا ہے۔ مگر حقیقتاً اس پورے طبقہ کا ایک ہی مذہب اور ایک ہی عقیدہ اور ایک ہی عمل ہے۔ اس کا مذہب خود غرضی۔ اس کا عقیدہ طاغوت کے اشاروں پر کام کرنے کو فرض اولین یقین کرنا اور اس کا عمل ہندو مسلمانوں کو لڑائی پر مستعد رکھنا اور امکانات صلح کو برباد کرنا ہے۔ اس سلسلہ کلام میں طاعوتی اعمال کے صرف ایک عمل بد کی طرف تار میں کرام کو متوجہ کرنا چاہتا ہوں کہ جن لوگوں نے ہندو مسلمانوں میں عداوت اور دشمنی قائم کرنے کی نامعقول کوشش کی ہے انہوں نے سب سے زیادہ عالمگیر اور گنزیب کے حالات میں غلط بیانیوں کو اپنا آلہ کار بنا کر نا اتفاقی پیدا کرنے والی قوتوں کو مضبوط و کامیاب بنایا اور اس سب سے آخری زبردست مسلمان پادشاہ کے چہرے کو سب سے زیادہ مسخ کر کے دکھایا۔ اور ہندوؤں کو مسلمانوں کے خلاف جوش دلانے کا مؤثر ذریعہ گردانا ہے۔ یولانا شہلی مرحوم نے اس طاغوتی حرکت کے نتائج دیکھ کر ایک سلسلہ مضامین رسالہ النذوہ میں شائع کیا جو بعد میں کتابی شکل میں چھپرک ملک کے گوشے گوشے میں مضامین عالمگیر کے نام سے پہونچ چکا ہے۔ اس سلسلہ مضامین میں مولانا مرحوم نے عالمگیر پر ہونے والے اعتراضات کا ضروری اور کافی جواب دیدیا ہے اور عالمگیر کی پوزیشن بالکل صاف کر دی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اگر عالمگیر واقعی کشتنی و گردن زدنی تھا اور اس شہنشاہ عظیم الشان سے واقعی اغفال نابالیتہ سرزد ہوئے تھے تب بھی تو کوئی وجہ نہیں تھی کہ ہندو مسلمان آپس میں دست درگربان ہوتے۔ اس لئے کہ وہ ایک بادشاہ کے اغفال تھے نہ اسلام کی تعلیم کے نتائج۔ مگر چونکہ جھوٹ اور فریب کو کام میں لایا گیا تھا اور ضرورت سے زیادہ اس جھوٹ کی لئے کو بڑھایا گیا تھا لہذا مولانا شہلی نے فریب کے

ہندوؤں کو چاک کر دیا۔ اس کے بعد جناب مرزا یار جنگ صاحب بہادر چیف جسٹس حیدر آباد دکن نے ایک نہایت قیمتی رسالہ عہدِ اوزنگریب کے متعلق لکھا اور ہندو مسلم اتحاد کے قایم کرنے کی ایک زبردست کوشش کی۔ یہ رسالہ بھی ہندوستان کے گوشے گوشے میں پہنچ کر مقبول ہو چکا ہے۔ اب چاہیے تھا کہ اس معاملہ میں سکون پیدا ہو جاتا اور ہندو مسلمانوں کو لڑانے کے لئے عالمگیر کا نام نہ لیا جاتا۔ لیکن احمقوں کی تعداد میں چونکہ کمی نہیں ہوئی، فریب دینے اور جھوٹ بولنے والوں میں بھی شرم و حیا کا مادہ عموماً کم ہوتا ہے۔ اس لئے آج تک بھی ہمارے اسکولوں اور کالجوں کے طالب علموں کو امتحان کے پرچوں میں عالمگیر والے مشہور سوال کا جواب ضرور لکھنا پڑتا ہے اور نوخیز لڑکوں کی زبانیں عالمگیر پر بیہودہ ریلو کر نے میں بدستور مصروف بلکہ تیز سے تیز تر ہوتی جاتی ہیں۔ میں نے خیال کیا کہ مولانا شبلی اور مرزا یار جنگ بہادر دونوں چونکہ عالمگیر کے ہم مذہب یعنی مسلمان تھے اس لئے ان کے فراہم کردہ دلائل ہندوؤں کے دل کو ٹھکنے سے نہ چکتے ہوں اور انہوں نے مذکورہ دونوں رسالوں کی طرف توجہ نہ کی ہو لہذا اس رسالہ میں منصف مراج اور مسعود مستقدیم و جدید ہندو مورخین۔ ہندو علماء ہندو محققین اور ہندو مفسرین نگاروں کے مصلے جو انہوں نے عالمگیر کی نسبت صادر فرمائے ہیں یکجا فراہم کر دوں تاکہ ہندو دوستوں کو خود ہندو محققین کے فیصلے دیکھ کر یہ سوچنے کا زیادہ موقع ملے کہ ہم فریب خوردہ ہیں یا نہیں اور ہم کو اب اپنی رائے میں کوئی تبدیلی کرنی چاہیے یا نہیں؟ یہ تو ظاہر ہے کہ میں بھی مذکورہ ہر دو بزرگوں کی طرح شہنشاہ عالمگیر کا ہم مذہب یعنی مسلمان ہوں لیکن عالمگیر کے معاملے میں میں اپنی طرف سے کچھ کہنا نہیں چاہتا۔ یہ مسلمان مورخین کی روایتیں اور مسلمان مورخوں کی تاریخوں کے حوالے پیش کرتا ہوں۔ میں نے ازراہ نیک نیتی ملک کی ایک خدمت کرنی چاہی ہے۔ ہندو مورخوں۔ ہندو محققوں۔ ہندو عالموں کے ارشاد فرمائے ہوئے مضامین کا گلدستہ خاص طور پر ہندو دوستوں اور عام طور پر تمام ہندوستانوں کی خدمت میں پیش کر رہا ہوں۔ یہ گریبول افتد ز ہے عز و شرف۔ اگر ہندو دوستوں نے اس کی طرف بھی کوئی التفات نہ فرمایا تو وہ خود ہی اپنے جرم کے مصدق بن جائیں گے اور ان کی قوم پرستی و وطن دوستی کے چہرے سے نقاب خود بخود اٹھ جائے گی۔ لیکن میرا خیال ہے کہ جس طرح سارے کے سارے مسلمان آزاویہ ہند کے جذبے سے سرشار نہیں ہیں اور ان میں ملکی و قومی غدا بھی ضرور ہیں۔

اسی طرح سارے کے سارے ہندو قومیت متحدہ ہندوستان کے دشمن نہیں ہیں اور ان میں سچے
 دل سے قوم و ملک کی آزادی و فلاح کے خواہاں لوگ بھی موجود ہیں۔ ہر قوم میں ہر قسم کے آدمی موجود
 ہوا کرتے ہیں۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ جو لوگ ہندو مسلم نا اتفاقی کو دور کرنے کے خواستہ مند ہیں وہ
 سب ملکر ایک سناٹا کار و خوشگوار کردہ ہوائی پیدا کر لیں اپنی پوری طاقتوں کو صرف کر دیں اور
 اس رسالہ کو زیادہ سے زیادہ ہندو دوستوں کے ملاحظہ میں لائیں اور کسی ہندو کو اس کے مطالعہ سے
 محروم نہ رہنے دیں اس میں ہندو مورخین ہی کے مضامین انھیں کے الفاظ میں نقل کئے گئے ہیں۔ لہذا
 بڑی آسانی سے ہندوؤں کو اس کے پڑھنے پر آمادہ کیا جاسکتا اور ہندوؤں کو اس کی صداقت کا
 یقین بھی آسکتا ہے۔

عطا خود انچ فرمودی بہانت تحفہ اور دم دگر خویش افزاید مگر حسن قبول تو نہ

نیا زمند

ابوالفراسٹ محمد الیوب خاں نجیب آبادی

بسم اللہ الرحمن الرحیم
نحمدہ و نصلی

باب اول

اورنگزیب کے ہم عصر ہندو مورخین و واقعہ نگار

اس وقت میرے سامنے جو مطبوعہ و غیر مطبوعہ کتابیں موجود ہیں ان میں عالمگیر کے ہم عصر ہندو واقعہ نگاروں میں صرف تین چار شخص ہی ایسے ہیں جو قابل توجہ اور سچی التفات ہیں۔ مجھ کو حضرت مولانا اکبر شاہ خاں صاحب مرحوم و مغفور کے کتب خانہ سے آزادانہ فائدہ اٹھانے کا موقع حاصل ہے۔ لیکن مجھے استفادہ فرصت اور موقع نہیں مل سکا کہ تمام تاریخی سامان کو جو موجود ہے زیر نظر لاسکتا اور یہ بھی معلوم ہے کہ اس کتب خانہ میں بھی بہت سی تاریخی کتابیں موجود نہیں ہیں۔ لہذا یہ ہرگز نہیں سمجھا جاسکتا ہے کہ اورنگزیب عالمگیر کے معاصر ہندو مورخین صرف اسی قدر ہیں جو سرسری تلاش میں ٹھکھوٹل سکے ہیں بلکہ ان کی تعداد و کیفیت بہت زیادہ ہوگی اور آئندہ اس باب میں بہت کچھ اضافہ کی گنجائش باقی ہے :

رائے چندر بھان برہمن

عالمگیر اورنگ زیب کے معاصر مورخین میں سب سے پہلے چندر بھان کا تذکرہ اس لئے ضروری ہے کہ اس کو اس زمانے کے بعض ہندو مصنفین نے عالمگیر کا میراثی بتایا ہے اور مہاتما ستیہ نھار صاحب مولف رسالہ علائق تعصب نے چندر بھان کے سعلق ایک حکایت بھی اپنے رسالے میں

نقل فرمائی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ

”ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ اورنگزیب نے بنارس میں ایک مندر کو توڑ کر مسجد بنانا حکم دیا اُس کے میرمنشی چندربھان کو مذہبی خیال سے یہ بات شاق گزری۔ لیکن حکم شاہی میں مجالِ دخل نہ تھی۔ ناچار اپنے دل کے سحر کو اس کے سرِ منوں میں ظاہر کیا۔ وہیں کہ امتِ بنجائے مرا سے شیخ یو اگر ضراب شود خندانہ خدا گرو اور اس شعر کو اُس نے پادشاہ کو سنایا۔ عالمگیر بھی سخن فہم تھا اس ریز کو سمجھ گیا اور چندربھان سے کہا سچ بتا تو نے اہل میں شیخ کی بجائے کیا کہا تھا۔ اُس نے کہا سچ تو یوں ہے کہ میں نے شاہ کہا تھا۔ گداپ کے خوف سے اس وقت ”شیخ“ پڑھ دیا۔ عالمگیر نے فرمایا بیشک تو نے سچ کہا اور تیرے سچ کے انعام میں ہم اپنا حکم منسوخ کرتے ہیں اور اُندہ کے لئے بھی ممانعت کرتے ہیں کہ کوئی تجانہ توڑ کر مسجد تعمیر نہ ہو۔“

اس حکایت سے عالمگیر کے اوپر مولے والا بیت شکست کا اعتراض مٹ جاتا بہت ہی ہلکا ہوجانا ہے۔ لیکن چونکہ تاریخ اس کی تائید نہیں کرتی اور خود چندربھان کی سوانح عمری مجروح ہوجاتی ہے۔ لہذا میں اس حکایت کے صحیح ہونے سے انکار کرتا ہوں اور خود چندربھان ہی کو بطور گواہ پیش کرتا ہوں۔ اس میں شک نہیں کہ مذکورہ شعر چندربھان ہی کا ہے جو اعلیٰ درجہ کا شاعر بھی تھا اس کی قلمی دیوان پنجاب پبلک لائبریری لاہور میں موجود ہے جیسا کہ لائبریری ملکی مطبوعہ فہرست سے ظاہر ہے اور عام طور پر تذکرہ نویسوں نے چندربھان کو عہدِ شاہجہانی کے شعرا میں شمار کیا ہے۔ لیکن چندربھان عالمگیر کا میرمنشی نہیں بلکہ شاہجہاں کا میرمنشی اپنی آخر۔ عمر تک رہا اور اُس نے آگرہ میں وفات پائی۔ چندربھان قوم سے برہمن تھا اور برہمن ہی تخلص کرتا تھا۔ چندربھان کی سب سے زیادہ مشہور کتاب چہارچین ہے جو اُس نے اپنی عمر کے آخری ایام میں مرتب کی تھی جس سال عالمگیر نے دارا شکوہ کو آگرہ کے قریب شکست دیکر سلطنت کی باگ اپنے ہاتھ میں لی۔ ہے اسی سال چندربھان آگرہ میں فوت ہوا۔ اُس نے شاہجہاں کی بیماری اور دارا شکوہ کی شکست غالباً کبھی تھی۔ عالمگیر کی سلطنت میں وہ میرمنشی نہیں رہا لیکن طبع کی مہم میں شاہجہاں نے اُس کو عالمگیر کے ہمراہ ضرور

بھیجا تھا۔ کہ وہاں عالمگیر کے ساتھ لطیف مریشی خدمات انجام دے اور عالمگیر وہاں سے جو روزانہ حالات لکھوا کر بادشاہ کی خدمت میں بھیجے ان کو لکھا کرے اور عالمگیر کو سنا کر اپنے لکیر کے دستخط کرائے۔ لہذا یہ کہنا صحیح ہے کہ چند رجحان اور نگزینب کے ہمراہ اُس کی شہزادگی کے زمانے میں جبکہ وہ بلخ کے مقام پر اونزکوں سے مصروف جنگ تھا بطور مریشی اور بطور واقعہ نگار رہا ہے۔ اس جگہ یہ بھی بتادینا ضروری ہے کہ چہارچین کے نام سے ایک اور کتاب بھی مشہور ہے جس کا مصنف دولت رائے ہے۔ چند رجحان کی کتاب چہارچین اور دولت رائے کی کتاب چہارچین میں فرق کرنا ضروری ہے۔ اس وقت میرے سامنے چہارچین مصنف چند رجحان کا جو نسخہ ہے وہ نہایت قدیم ہے مگر ناقص و ناتمام ہے۔ اُس کے آخر اور درمیان کے کچھ اوراق غیر موجود ہیں۔ اور وہ اسی حالت میں حضرت مولانا مرحوم کے ہاتھ آیا تھا۔

چند رجحان برہنہ لامبور کا باشندہ تھا۔ وہ اول مہابت خان اور مولانا عبدالکریم مہر عمارت کے زیر تربیت رہا۔ پھر علامی افضل خان سپہر سلام خان پھر علامی سعد اللہ خان و زراشا جہانی کامیشی رہا۔ پھر دارالانشا و پادشاہی کا افسر اعلیٰ اور متمم ہوا۔ پادشاہ نے اُس کو رائے کا خطاب دیا اور ”سندھوئے فارسی دان“ کہلے یاد کیا۔ وہ شاہی فغانوں کے مسودے بنا کر پادشاہ کو سناتا بعد منظوری اُن پر شاہی مہر لگتی اس کے بعد وہ قلمین متعلقہ اشخاص کو سپورہ کرتے۔

موجودہ اپیش نظر چہارچین میں اگرچہ عالمگیر کے متعلق کوئی چیز موجود نہیں ہے لیکن اُس زمانے کے سندھو مسلم تعلقات پر چند رجحان کے الفاظ سے تیز روشنی پڑتی ہے چند رجحان اعلیٰ درجے کا فارسی دان اور قادر الکلام شخص ہے۔ وہ اپنے مذہب کا سختی سے پابند اور نہایت راسخ العقیدہ سندھو ہے۔ اُس نے اپنی کتاب کسی کے دباؤ و غرضاء اور طبع سے نہیں لکھی بلکہ محض اپنے علمی ذوق کو تسکین دینی چاہی ہے۔ اُس کے وہم و گمان میں بھی یہ بات نہ تھی کہ سندھوستان میں ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ سندھو مسلم نا اتفاقی کا طوفان برپا ہوگا۔ چند رجحان نے چہارچین میں گویا شاہجہاں کے عہد حکومت کا اُٹھنا سا منہ رکھ دیا ہے اور سندھوستان کا جغرافیہ لکھتے ہوئے یہ تکلف کیا ہے کہ ہر صوبہ کے حاکموں یعنی صوبہ داروں کے ناموں کی فہرست بھی پیش کر دی ہے کہ اس صوبہ پر اتنا کون کون صوبہ دار فرمانروا رہ چکے ہیں۔ ان فہرستوں سے بخوبی یہ بات بھی ثابت ہو جاتی ہے کہ مسلمان سلاطین سندھوؤں کو صوبہ دار یا حاکم نہیں

کس قدر پریشم اور بے تعصب تھے۔
چہاڑپن کے صفت پر سرخی ہے کہ ”چمن سیوم چول بھطرسائی ملک مشک انشالی دگر ریزی طبع
روال چمن دوم از عملہ چہاڑپن تر زمین رنگ و بوسے نازہ یافت باغبان طبع سخن دریں چمن سوم باشجار نگین
اثمار شیریں ترتیب داد کہ منظر نظر صاحب نظران گردد“ اس عنوان کے نیچے اس طرح بیان
شروع ہوتا ہے کہ :-

” بیان بر خے از حالی مصنف این نسخہ شکستہ بال و دل درست اعتقاد چند بہجان
برہمن کہ شکستگی دل را باعث درستی حال خود میداند برہمن زادہ ملک پنجاب است و
در زمانہ اہل زمانہ برہمنان امتیاز سے و اعتبار سے داشتند اگرچہ بحسب عرف و عادت
بجہت کسب معیشت با شغال مختلفہ روزگاری پردازند لیکن بہترین شیوہ این طائفہ
آنست کہ پاس مراتب موری و معنوی نمودہ توجہ ہے کہ در کتب معتبرہ قدیم و بابائے این گروہ
ثبت گشتہ عمل نمایند و راستگی ظاہر و باطن را عنوان صریحہ اعمال خویش سازند مولد و
منشأ سے این نیازمند شہر لاہور است و آباد اجداد اس نیازمند درست اعتقاد و نظر بر
قدیمان خود عمل می نمودند تا آنکہ نوبت بہ دھرم و اس پدیر فقیر رسید۔ آں مخدوم نویسنده
کار و اغ بود و تے و رسلک متفہمیان اذال سرکار خالصہ شریفہ انتظام داشت بعد از
نظر بر بے ثباتی روزگار بے مدار داشتہ استغفار خدمت و منصب نمودہ و در گوشہ
عافیت یہ نشست ۔ اسے بھان واد سے بھان دو برادر حقیقی فقیر اند“

(ترجمہ : اس کتاب کے شکستہ بال اور درست اعتقاد مصنف کا جو دل کی شکستگی کو اپنی حالت
کی درستگی جانتا ہے کچھ حال اس طرح ہے کہ یہ ملک پنجاب کا برہمن زادہ ہے اور ہندوؤں کی قوم
ہیں برہمن لوگ خصوصی اعزاز و امتیاز رکھتے ہیں۔ اگرچہ عام دستور اور دواج کے موافق اپنی روزی کمائے
کے لئے مختلف مشاغل اختیار کر لیتے ہیں۔ لیکن بہترین شغل اس گروہ کا یہی ہے کہ اپنے ظاہری و
باطنی مرتبہ کو مد نظر رکھتے ہوئے وہی اعمال بجالائیں جو پرانی معتبر کتابوں میں اس گروہ کے لئے
بیان کئے گئے ہیں اور اپنے ظاہر و باطن کی اصلاح کو تمام کاموں پر مقدم رکھیں۔ اس نیازمند
کی جائے پیدائش شہر لاہور ہے اور اس نیازمند درست اعتقاد (یعنی سچا پکا عقیدہ رکھنے والا

برہن، کے باپ واد اپنے بزرگوں ہی کے نقش قدم پر گامزن دینی گمان دھیان ہی کے شامل میں مصروف رہے یہاں تک کہ نیازمند کے باپ مسمی و صرم داس تک نوبت پہنچی۔ وہ مخدوم (میرے باپ) محکمہ داغ کے اہلکار اور سرکار شاہی کے ملازم تھے، انہوں نے آخر عمر میں دنیائے فانی کی بے ثباتی پر غور کر کے لوکری سے استغفار دیکر گوشہ نشینی اختیار کر لی تھی۔ میرے دو بھائی رائے بھان اور اودے بھان (اور نہیں)

(اوپر چند سطریں چند بھان کی انشا پر داری کا نمونہ دکھانے کے لئے چہاڑچن سے صرف بحرف نقل کر کے) اس کا ترجمہ بھی لکھ دیا گیا ہے۔ اب آگے طوالت سے بچنے کے لئے صرف اُردو ترجمہ ہی درج کیا جاتا ہے)

”رائے بھان آزاد مزاج واقع ہوا تھا۔ اُس نے کسی کی لوکری نہیں کی۔ اودے بھان اپنی قابلیت و استعداد کے موافق تلاش روزگار میں مصروف ہوا اور محبتہ الامرا قائل خاں کی سرکار میں اُس کو لوکری مل گئی۔ حاتل خاں کی وفات کے چند ہی روز بعد اودے بھان بھی فوت ہو گیا اور اس برہن و فائش (چند بھان) نے علوم ضروریہ حضرت مخدوم قاعدہ دان بر جادہ فقر و غنا مستقیم علاء الدلیم کی خدمت میں رہ کر حاصل کئے اور اُس مخدوم کی شاگردی بڑی ہی مبارک ثابت ہوئی (یہ علاء الدلیم یا میر عبد اللہ شامیہاں کے عہد میں میر عمارت کے عہدے پر مامور تھے جب کسی شخص پر خدا نے تعالیٰ کی مہربانی کی نظر ہوتی ہے تو وہ اُس کو کسی صاحب نظر کے پاس پہنچاتا ہے۔ اور وہ اس صاحب نظر کی نگاہ و کمیہ اثر سے کندہ بن جاتا ہے جب اتفاقات حسنہ سے یہ خاکسار علامہ عصرا فضل خان کی خدمت میں باریاب ہوا تو انہوں نے میری سیدہ قدروانی فرمائی۔ اور حد سے زیادہ شفقت و مہربانی کا اظہار فرمایا۔ اور خود اپنے قلمدان میں سے ایک قلم لگا کر مجھے دیا کہ اس قلم سے لکھا کرو۔ پھر رفتہ رفتہ مجھے ضروری مہربانیاں فرماتے رہے آخر رفتہ رفتہ یہاں تک نوبت پہنچی کہ مجھ کو ہمہ اوقات اپنے ہمراہ رکھنے لگے اور مجھ کو اپنا محرم راز اور بے تکلف دوست بنا لیا اگرچہ خوشنویس اور قاعدہ دان فنی ایرانی و تورانی و سندھ و ستانی بہت سے موجود تھے۔ اور اُن سب پر یکساں مہربانی کی نظر تھی۔ لیکن جس قدر میری تربیت اور نگہداشت خان مذکور کو مد نظر تھی اتنی کسی کی نہ تھی۔ ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ حضرت شہنشاہ عالم پناہ (شاہ بھان) خان ممدوح کی عویلی و

کے لئے خود تشریف لائے تو افضل خان نے مجھ کو پادشاہ کی خدمت میں پیش کر کے سلام کرایا اور مجھے پادشاہ کا روشناس بنایا۔ پھر یہ کہ مجھ کو ایک ہاتھی مرحمت فرمایا۔ میں اس ہاتھی پر سوار ہو کر ہمیشہ خان ممدوح کے ہاتھی کی برابر رہا۔ کرتا ہوا چلا کرتا تھا اور طلوع آفتاب سے آدھی رات تک خلوت و خلوت میں خان مذکور کے ہمراہ رہ کر فرماؤں کے مسودات کی تحریر و تسطیر میں مصروف رہتا تھا۔ علامی افضل خان اکثر میرے اشعار بھی مجھ سے سنا کرتے تھے۔ منجملہ ان اشعار کے یہ شعر بھی تھے:

نظر بشاہ معنی رحیم دل دارم حجاب عینک چشم است مردینارا

اور جب کوئی تصوف کی محفل یا مجلسِ حستہ علمی منعقد ہوتی تو ان فصحاء و بلغاء و فضلا کی مجلس میں یہ فرقہ بے مقدار بھی ایک گوشے میں ضرور جگہ پاتا اور جو طبعی نکتہ جس عالم و فاضل کی زبان سے نکلتا اس کو فوراً نوٹ کر لیتا اور اس علامہ و عرفہ نامہ روزگار (افضل خان) کے ذاتی فضائل و کمالات اور صفاتی خوبیاں اور کبھی وہ بھی فنونِ حد سے باہر اور احاطہ تحریر سے بیرون و افزون ہیں۔ وہ لباسِ ظاہری میں حقیقت کو دیکھتے اور عالم کثرت میں شاہد وحدت کو ہمیشہ مد نظر رکھتا تھا۔ علامہ ممدوح (افضل خان) مرنے سے پہلے اپنی عمر کے آخری ایام میں اکثر یہ دو شعر پڑھا کرتے تھے:

گر اہل مرد است گو پیش من آئی تا دورا غوشش بگیرم تنگ تنگ

من از وجان ستانم جاوداں اوز من و لقمے بگیرم رنگ رنگ

انہیں ایام میں بندگان حضرت خاقانی خلیفۃ الرحمٰنی (شاہجہاں پادشاہ) وزیرِ اعظم موصوف و افضل خان کے مکان پر بطریق عیادت تشریف لائے اور وزیرِ اعظم کے حال پر انتہائی مہربانی کا اظہار فرمایا۔ یہاں تک کہ ممدوح کے ہاتھ میں ہاتھ ڈال کر باتیں کرتے رہے اور خان مذکور کو نیکو سپر اپنی قدیم خدمات اور پادشاہ کی عنایات کو یاد کر کے چشم پر آب ہوئے۔ پادشاہ نے تسکینِ نفس کشا زبانِ فیضِ ترخان سے فرمائے اور خان مذکور اس دنیا سے گزشتنی و گزشتنی کے ناپائیدار تعلقات تصور و موت کو یاد کر کے آنسو بہاتے رہے۔ آخر ۱۲ رمضان المبارک ۱۰۸۰ ھ جلوس شاہجہاں کو وزیر مذکور فوت ہو گئے۔ وزیرِ خان حاکم پنجاب معتمد خان میر بخش، بکریٹ خان میر سامان اور دوسرے امرا و شرفا جنازے کے ہمراہ تھے۔ تاریخ وفات اس مصرع سے برآمد ہوتی ہے: ۶۔ زخوبی برد گوئے نیک نامی۔ اس حادثہ کے بعد خان مرحوم کے حقیقی بھائی امانت خان اپنے منصبِ عہد سے

استغفار بیکر گوشہ نشینی اختیار کر لی اور لاہور میں ایک حویلی تعمیر کر کے اُسی میں اب تک مقیم ہیں عاقل خان جن کا اوپر ذکر آچکا ہے امانت خان کے بیٹے اور خان مرحوم کے بھتیجے اور خان مرحوم ہی کے تربیت کردہ تھے جو عین عالم جوانی میں کابل جاتے ہوئے فوت ہو گئے تھے۔ دستور اعظم علامی افضل خان مرحوم کی یادگاہ بجز نیک نامی کوئی اولاد باقی نہیں ہے میں کس طرح علامی افضل خان کیندھرت میں باریاب ہوا؟ اس کا تذکرہ اس طرح ہے کہ جب خان مرحوم عاقل خان فوت ہوئے تو ان سے تعلق رکھنے والے تمام نوکر چاکر علامی افضل خان کیندھرت میں پیش ہوئے اور ہر ایک کو اُس کے مرتبے اور قابلیت کے اعتبار سے جگہ ملی میں بھی اپنے بھائی اور سہ بھائی کے ہمراہ عاقل خان کی سرکار سے تعلق رکھتا تھا جب میری حاضری کی فوج آئی تو علامی افضل خان مرحوم کو میرا خط شکستہ جو غوی سے خالی نہ تھا بہت پسند آیا۔ اور میں نے اپنی طبع زاد ایک غزل بھی سنائی جو علامی مدوح کو بہت پسند آئی چنانچہ مجھ کو خان مدوح (افضل خان) کی سرکار میں جگہ مل گئی اور وزیر و وزیر میرا تھرا اور مرتبہ بڑھتا گیا علامی مدوح کے انتقال کے بعد مجھ کو بادشاہ نے واقعہ نویسوں کے زمرے میں منسلک کر لیا۔ اور خاص بیاض شاہی کی تحریر یعنی شاہی روزنامہ نویس میرے سپرد ہوئی چنانچہ کابل و کشمیر کے سفر میں میں نے ہر منزل کی خصوصیات، راستوں، دُتوں، دیواروں اور شکار وغیرہ کے ہر روزہ حالات لکھ کر بادشاہ کی خدمت میں پیش کئے تو بادشاہ کو بہت ہی پسند آئے۔ اور مجھ کو ہندوئے فارسی دان کہہ کر یاد کیا۔ پھر یام جشن میں جبکہ مشہور شعراء کے اشعار حضور پادشاہی میں سنائے گئے تو میری ایک رباعی بھی بادشاہ نے سنائی اور اضافہ تنخواہ والعام سے سرفراز کیا پھر جب امیر الامرا اسلام خان بنگالہ سے طلب ہو کر لاہور آئے اور دیوان سلطنت (وزیر اعظم) مقرر کئے گئے تو بادشاہ عالی جاہ نے خود محلات دیوانی کے سرانجام کے لئے موزوں اور مناسب سمجھ کر مجھ کو دفتر دیوانی کا مہتمم بنا کر اسلام خان کے سپرد کیا۔ خان مذکور کی مدارالہامی میں تھوڑا ہی عرصہ گزرا تھا کہ وہ کن کی صوبہ داری پر روانہ ہوئے۔ اور دستور اعظم علامہ حضور دران سعد اللہ خان تمام مہمات اور بند و بست ملکی کے مہتمم (وزیر اعظم) مقرر ہوئے خلیفہ زمان خدیو جہاں (شاہجہاں) نے از روئے قدر دانی و مہربانی اس ذرہ بے مقدار کو بدستور وزیر اعظم علامی سعد اللہ خان کے ماتحت مامور رکھا۔ چنانچہ نواب سعد اللہ خان مدوح کے ساتھ لمبا اوقات صبح سے شام اور

شام سے صبح تک مصروف کار سرکار رہنا پڑتا تھا۔ جس وقت نواب سعد الدخان اور شہزادہ عالمگیر بلخ کی مہم پر گئے تو پادشاہ کے حکم کے موافق میں بھی ان کے ہمراہ بلخ گیا تاکہ وہاں سے ہمراہیوں کے حالات اور وزیر و شہزادہ کی عرضداشتیں جو پادشاہ کی خدمت میں بھیجی جائیں انھوں۔ اس طرح اس عقیدت کیش نے سالہا سال وزیر اعظم کی خدمت میں رہ کر علم و سہر حاصل کیا جب نواب سعد الدخان کا انتقال ہو گیا تو پادشاہ نے مجھ کو رائے کا خطاب دیکر خاص فرامین شاہی کی مسودہ نویسی پر مامور و مفتخر فرمایا۔ یعنی اپنا میٹھی یا پرائیویٹ سیکریٹری بنالیا۔

(اوپر چند رجھان کے خود نوشت حالات کا ترجمہ پیش کر دیا گیا ہے۔ چند رجھان نے ۱۷۸۵ء میں انتقال کیا۔ اپنے ایام امارت میں رائے چند رجھان نے آگرہ میں ایک وسیع تالاب اور ایک خوشنما باغ تیار کرایا تھا باغ کے اندر ایک نفیس عمارت اپنی کچہری کے لئے تیار کرائی تھی۔ اب دستبرد زمانے سے آگرہ کی صد ہا عمارتوں کی طرح یہ عمارت بھی موجود نہیں رہی۔ اب صرف باغ اور عمارت کا نفیس و خوبصورت سنگ سرخ کا دروازہ موجود ہے۔ ہنگامہ ۱۸۵۰ء میں یہ باغ ایک انگریز کے قبضہ میں تھا۔ اس نے آگرہ کے ایک ساسو کار لالہ سورج بھان ساکن محلہ بنین گنج کے ہاتھ اس شہ طبر فروخت کر دیا کہ عمارت قدیم میں کوئی دست اندازی نہ کی جائے عجیب اتفاق کی بات ہے کہ لالہ سورج بھان کے بعد ان کے بیٹے چند رجھان جو اصل بانی کے ہم نام ہیں اس کے مالک ہوئے۔ یہ باغ آگرہ اور سکندرہ کے درمیان لب بٹرک واقع ہے منشی دیوبند صاحب بدایونی اپنی کتاب ارزنگ چین کے صفحہ ۴۴ پر لکھتے ہیں کہ چند رجھان برہمن منشی شاہجہانی اور محمد جعفر مخاطب بہ کفایت خان دیوان تن عالمگیری اور شیخ احمد سرہندی نے خط شکستہ جس کو خط دیوانی بھی کہتے ہیں اور جو خط تعلق اور تعلق کو ملا کر بنایا گیا تھا اور جو مکتوب نگاری میں مروج ہوا حد کمال کو پہنچایا۔ میں نے چند رجھان کے متعلق چند باتیں اس کی مختصر سوانح کو مکمل کرنے کے لئے لکھی ہیں لیکن قارئین کو صرف چند رجھان کے خود نوشت الفاظ و حالات پر غور کرنا اور سوچنا چاہیے کہ مسلمانوں کے عہد حکومت میں ہندوؤں کے لئے کس طرح ترقی کے راستے کھلے ہوئے تھے ہندوؤں کے اوصاف ذاتی کی قدر دانی میں کس طرح حکومت کی طرف سے سیرچشمانہ سلوک ہوتا تھا علامی افضل خان اسلام خان اور نواب سعد الدخان تینوں وزیر اعظم سچے پکے مسلمان اور احکام اسلامی کے پابند تھے۔

اور شرح آدمی تھے جیسا کہ ان کے حالات تمام تاریخیں بیان کرتی ہیں۔ پھر چند رجھان کے الفاظ پر غور کرو کہ ایک راسخ العقیدہ یکہ ہندو کے ساتھ جس کو کبھی اپنے مذہب کے خلاف ایک لفظ کہنے یا سننے کی نوبت نہیں آئی اور جو اپنے آپ کو درست اعتقاد برہمن بار بار لکھتا ہے ان مینوں و نپروں اور خوشا جہاں نے کس قسم کا بڑاؤ کیا اور اس کو کیسے کیسے نازک اور ذمہ داری کے کام سپرد ہوئے اور اس پر کس قدر بھروسہ کیا گیا۔ خود مالگیر نے جبکہ وہ بدخشاں میں ترکان اور بک سے مصروف جنگ تھا چند رجھان کے ساتھ نہایت شریفانہ و محسنانہ بڑاؤ کیا۔ اس پر یہ قسم کا اعتماد کیا اور کسی قسم کی شکایت کا کوئی موقع نہیں دیا پھر لطف یہ کہ چند رجھان قوم سے برہمن اور برہمن ہی تخلص کرتا تھا اور علانیہ و مخبرہ اپنا یہ شعر سب کو سناتا تھا کہ

مراد لیت بھگتاشنا کہ چند دیں بار ۛ بکعبہ بروم و باز شس برہمن اور دم
یہا تک کہ اس نے ایک مرتبہ پادشاہ کے سامنے بھی یہی شعر پڑھا۔ پادشاہ منکر کچھ کھڑ ہوا۔ علامی
افضل خان فوراً مار گئے۔ انھوں نے فوراً شیخ سعدی کا یہ شعر پڑھ دیا کہ
خیر عیسیٰ اگر بہ مکہ رود ۛ چوں بیاید ہنوز فر باشد
پادشاہ یہ شعر سنیتے ہی ہنس پڑے اور وہ لال خاطر فرح ہو گیا۔ چند رجھان کے مذکورہ بیان کو پڑھو
اور خوب خوب غور کرو کہ مسلمانوں نے ہندوؤں پر کس طرح حکومت کی تھی ۛ

سجھان رائے بھنڈاری بٹالوی

دوسرا ہندو مورخ جو مالگیر کا معاصر ہے سجھان رائے ہے۔ وہ بھی چند رجھان کی طرح اعلیٰ
درجہ کا فارسی وال اور قادر الکلام شخص ہے۔ وہ بھی اپنے مذہب کا سختی سے پابند اور راسخ العقیدہ
ہندو ہے۔ اس نے بھی اپنی تاریخ کسی کے دباؤ یا لالچ یا خوشامد سے نہیں لکھی بلکہ جو کچھ لکھا ہے نہایت
تحقیق و تدقیق کے ساتھ لکھا ہے۔ سجھان رائے نے اپنے متعلق بہت ہی مختصر الفاظ استعمال کئے
ہیں اور چند رجھان کی طرح اپنے خاندانی و ذاتی حالات نہیں لکھے۔ لیکن وسعت مطالعہ کا حال بخوبی
اس کے بیان سے نمایاں ہو گیا ہے۔ ساتھ ہی قدرتی طور پر اس حقیقت کا ناقابل رد ثبوت ہم پہنچ گیا
ہے کہ مسلمانوں نے اپنے عہد حکومت میں ہندوؤں کے علوم و فنون اور سنسکرت زبان کی کتابوں کی

کی طرف کس عزم و اہتمام اور کس ذوق و شوق کے ساتھ توجہ کی اور اُن کی حفاظت و نگہداشت کا عظیم الشان کام کس خوبی سے انجام دیا۔ آج وہ ہندو دوست جو عربی فارسی زبان اور مسلمانوں کی تصانیف کے ساتھ دشمنی یا مخالفت کا برتاؤ ضروری سمجھتے ہیں اگر چاہیں تو اس بات پر غور کریں کہ اُن کے بزرگوں نے فارسی زبان اور اسلامی علوم میں کیسی دہنگاہ حاصل کی تھی اور ہندو مسلمان دونوں کس طرح علوم و فنون کو اپنا مشترکہ مال سمجھتے اور کامل اتفاق و اتحاد کی زندگی بسر کرتے تھے۔ اسی کے نتیجے میں اردو زبان پیدا ہوئی تھی جو دونوں کی مشترکہ چیز تھی۔ افسوس کہ آج ہمارے ہندو دوستوں نے اس مشترکہ ملکیت سے اپنی بے تعلقی و دست برداری کو ضروری سمجھ کر اتفاق و اتحاد کے سب سے زیادہ ضروری سامان کو برباد کرنا اور چالاک و خود غرض صریفوں کو اُن کی قابلِ نفیس کوششوں میں کامیاب و یا مراد بنانا ضروری سمجھا ہے۔ سچانِ راستے کی مشہور آفاق تاریخ کا نام خلاصۃ التواریخ ہے۔ وہ اپنی تاریخ کے ویباہیہ میں رقمطراز ہے کہ

”از انجا کہ ایں ہیچمدان ازیں جہت کہ از حفظوان ظہور صبح شعور بملازمت ناظران امور مملکت و مال و صاحبان کار گاہ و دولت و اقبال پیشہ خطوط نویسی کے عہدات از منشی گری بودہ باشند بسر بردہ بمقتضائے ایں فن و قلاوذی شوق و سزا دی آرزو اکثر نسخہ تواریخ بمطالعہ درآوردہ بہرہ فزاواں اندونمتہ چنانچہ کتاب رزم نامہ ترجمہ بہا بھارت کہ از تواریخ ہند بزرگ تر و معتبر تر مشتمل بر احوال یاندوان و کوردان و اسلاف انہارست و حسب الحکم حضرت جلال الدین محمد اکبر شاہ مولانا نے جبہ القادریہ الہی و شیخ محمد سلطان تھانیہری باہتمام لغیب خان کہ سرکار تاریخ دانان بود از سنسکرت بفارسی مترجم نمودہ و علامی فیہامی شیخ ابوالفضل خٹکے آن را بطرز مرعوب تعلیم آوردہ ترجمہ بہرہ بن پیران کہ ماہر اے احوال سری کرشن و نسب نامہ اسلاف راجہا و عابدان ماضیہ از ان ظاہر است و آنرا حسب الحکم محمد اکبر بادشاہ مولانا نے تبریزی بہ تحریر و درآوردہ و ترجمہ را باین کہ متضمن بر احوال سیر احمید از کتب مشہور است و جماعت مذکور از سنسکرت بفارسی درآوردہ و ترجمہ بجا گوئ جو کہ بلشت کہ بسا و اسنان مجانب و سخنان عرائب از حقائق معارف در دست و بموجب امر پادشاہزادہ داراست کہو آنرا شیخ احمد و دیگر فضلا بفارسی درآوردہ اند و نسخہ گل افشاں

ترجمہ نگار سن بتیسی متضمن احوال راجہ بکراجیت کہ مختصر آں برج پنڈت وزیر راجہ بھوج
است و نسخہ پداوت مشتمل بر حقیقت رائے رتن سین مرزبان چتور کہ با سلطان علاؤ الدین
والی دہلی محاربہ نمود و نسخہ راجہ ولی کہ مقصد بیا دھرا ساسی راجہا بھنڈوی نوشتہ و آں
را آسا پور ام خلاصہ مریدان گسائیں دلیرام لعبارت مرغوبہ بفارسی و آ وروہ و نسخہ راجہ
گنی کہ پنڈت رکشا تھ احوال راجہا سے والا شان وریایان رفیع المکان بالتفصیل سنسکرت
لکاشتہ و آں را مولانا عابد الدین بفارسی ترجمہ نموده و تاریخ سلطان محمود غزنوی کہ در
ممالک ہند آغاز ظہور اسلام از سلطان ناصر الدین بک گنگین پدر بزرگوار اوست آنرا
مولانا سہ عصری بقید کتابت و آ وروہ و تاریخ سلطان شہاب الدین خوری کہ حکومت
راجہا وریایان از ابتدا سہ خلافت اواد ہندوستان منقطع گشتہ و تاریخ سلطان
علاؤ الدین طمبی کہ از سلاطین ہند مشہور است و تاریخ فیروز شاہی تصنیف مولانا سہ
ضیا الدین و تاریخ افغانہ محتوی بر احوال سلطان بہلول لودی و نسل او و حقیقت شیراؤ
افغان سور وادلاش کہ آں را حسین خان افغان تصنیف نموده و سلسلہ جمیع افغان
بہ بنی اسرائیل برادران ہتر لوسف کنعانی رسانیدہ و کتاب خلف نامہ متضمن فتوحات
مہاجقرال امیر تیمور گورگان از تصانیف زبیر فضلہ مولانا سہ شرف الدین علی یزدی و
کتاب تیمور نامہ کہ مولانا سہ ہافنی برادر زادہ مولانا سہ عبدالرحمن جامی در سلک نظم
کشیدہ و تاریخ بابری کہ حضرت بابر بادشاہ احوال خمسہ کمال خود را خود بزبان ترکی
بہ تسطیر و آ وروہ اند و میرزا غاٹخاناں عبدالرحیم آں بفارسی مترجم نموده

غرض اسی طرح ہندوستان کی بہت سی تاریخوں کے نام لکھ کر لکھا ہے کہ یہ سب کتابیں میرے
مطالعہ میں آچکی ہیں۔ ان سب تاریخوں سے انتخاب کر کے میں نے عہدِ ماضی کے تمام فرمانرواؤں
کے حالات اس کتاب میں جمع کر دیئے ہیں اور اس کا نام خلاصۃ التواریخ رکھا ہے جس نے دوری
کتابوں سے ان کے الفاظ نقل نہیں کئے۔ بلکہ ان کے مطالب کا خلاصہ اپنی زبان اور اپنی عبارت
میں بیان کیا ہے اور سلسلہ جوس عالمگیری مطلب بق ۳۵۲ء بکراجیت میں یہ نسخہ ختم ہوا
اسی دیباچہ میں شہان رائے نے عقائد اور مذہبی خیالات سچی قلمبند فرمائے ہیں۔ جو اس طرح ہیں

کہہ

”آفرینندہ موجودات و پیدا کنندہ مخلوقات
بارادت ازلی و قدرت لم یزلی برمنطے کہ گوناگوں
عالم رنگارنگ عالمیان را بعرصہ ہستی چہرہ افروز
ساختہ ہمال نمط مذاہب متنوع و مشارب مختلفہ
در جہانیاں بظہور درآوردہ و بنا بر استحکام
اریان و درہ دیار و ہر فریق یکے از خاصان جنات
صمدیت را بخلعت بشری مخلص گردانیدہ اور آفرین
قدرت عطا فرمودہ کہ عارف و قانی مقول لافوس
کاشف حقایق معقول و محسوس بودہ لجا لیمان
آگہی دادہ و مظهر معجزات عجیبہ و کرامات غیر متصور
پردہ کشائے اسرار ضیہ و چہرہ آرائے سرائے
لاریب گردیدہ و با لہام ربانی کتاب آسمانی
بدست داشتہ و خلایق را با دلی وادی ایزد پرستی
رہ نمودن راہ خدا شناسی گشت“

موجودات و مخلوقات کے پیدا کرنے والے
نے اپنے ارادہ ازلی اور قدرت لم یزلی سے
جس طرح کہ انواع و اقسام کے عالم اور قسم قسم
کی مخلوقات کو پیدا کر کے صفحہ ہستی پر جلوہ افروز
فرمایا اسی طرح اُس نے انواع و اقسام کے
مذاہب اور مختلف مسالک انسانوں میں موجود
کر دیئے اور مذاہب کے استحکام کی خاطر ہر ملک
اور ہر قوم میں اپنے مقربان بارگاہ میں سے ایک
ایک کو خلعت بشری عطا کر کے اس قدر قدرت عطا
فرمائی کہ وہ مقول لافوس کی باریکیوں کا جاننے والا اور
معقول محسوس کی حقیقتوں کا کھولنے والا ہو کر لوگوں کو
واقعہ آگاہ بنائے اور معجزات کرامات ظاہر کر کے
اسرار غیب کے پردوں کو اٹھا دیے والا ہو کر الہام ربانی
اور کتاب آسمانی کے ذریعے مخلوق الہی کا ہادی اور
خدا پرستی و خدا شناسی کے لئے رہبر بنے ۛ

خلاصۃ التواریخ اگرچہ سلسلہ جلوس عالمگیری میں تکمیل کو پہنچی ہے لیکن خلاصۃ التواریخ کا وہ
نسخہ جو مولانا طفر حسن صاحب مراد آبادی نے شائع فرمایا ہے داراشکوہ کی آوارگی اور لاہور سے
فرار ہونے کے حال اور عالمگیر کے مقابلہ میں شجاع کے شکست یاب ہونے تک پہنچ کر ختم ہو جاتا
ہے ممکن ہے کہ سچان رائے نے یہیں تک حالات لکھے ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ سچان رائے
نے سلسلہ جلوس عالمگیری تک کے حالات اپنی تاریخ میں لکھے ہوں اور آخر کے اوراق ضائع
ہو گئے ہوں اور ناشر مدوح کے ہاتھ جو نسخہ آیا ہے وہ نامکمل ہو۔ بہر حال عالمگیر کی حکومت کے
ابتدائی زمانے کے جو حالات سچان رائے نے لکھے ہیں وہ بھی بہت اہم ہیں اور عالمگیر کے

متعلق بعض پھیلائی ہوئی غلط فہمیوں کو بخوبی رفع کرنے والے ہیں۔ بھجان رائے عالمگیر کو سراسر بے گناہ اور قابل تعریف و مستحق ستائش بادشاہ قرار دینا ہے۔ بھجان رائے کے بیان کردہ حالات آئندہ کسی باب میں تمام و کمال نقل کئے جائیں گے۔

رائے بندر ابن بہادر شاہی

داراشکوہ کو زمانہ جانتا ہے کہ وہ اعلیٰ درجہ کا صوفی مشرب اور ہندو پرست تھا۔ اس کو ہندوؤں کے مذہب - ہندوؤں کی مذہبی زبان سنسکرت اور ہندوؤں کے علوم سے عشق تھا۔ اس کے ملازمین - مصاحبین اور اس کی سرکار کے اہلکار عموماً چھوٹے سے بڑے تک سب ہندو ہی ہوتے تھے۔ داراشکوہ کی مصنفہ کتاب مجمع البحرین کا قدیم قلمی نسخہ اس وقت میرے پیش نظر ہے اور وہ اس بات کی کافی دلیل ہے کہ داراشکوہ کا مطالعہ ہندو مذہب کے متعلق اس قدر زیادہ وسیع تھا کہ آج ہندوستان میں ابک بھی پنڈت ایسا نہیں مل سکتا جس نے ہندو مذہب اور ہندو علوم کا اس قدر وسیع و عمیق مطالعہ کیا ہو۔ داراشکوہ کی سرکار ہندوستان میں اتنی بڑی سرکاری تھی کہ سرکار شاہی کے بعد کسی دوسرے شہزادے یا وزیر کی سرکار اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی تھی۔ داراشکوہ کی سرکار کا دلبولان (وزیر اعظم) ایک ہندو تھا۔ جس کا نام بھارامل تھا۔ بھارامل علاوہ انتظامی و دفتری قابلیت کے فارسی سنسکرت و ہندی میں دستگاہ کامل رکھتا تھا۔ اور اعلیٰ درجے کا مذہبی اور راسخ العقیدہ ہندو تھا۔ اس کا بیٹا بندر ابن تھا۔ بندر ابن نے اپنے باپ بھارامل اور داراشکوہ کے زیر نگرانی وزیر اثر تربیت پائی تھی۔ بندر ابن کو داراشکوہ کے ساتھ خصوصی تعلق تھا۔ داراشکوہ کی بربادی کے بعد عہد عالمگیری میں ان باپ بیٹوں کو کوئی اذیت نہیں پہنچی اور بندر ابن مختلف امرا کی فتنی گری اور دیوانی میں کام کرنے کے بعد شہزادہ معظم (بہادر شاہ) کی سرکار میں ملازم ہو گیا اور عالمگیری کی وفات کے بعد جب شہزادہ معظم دوسرے بھائیوں پر غالب آکر بہادر شاہ کے لقب سے تخت نشین ہوا تو بندر ابن سرکار شاہی میں دیوانی کے عہدے پر فائز ہوا اور اس نے بہادر شاہ کے ہمراہ بعض معرکوں میں جوہر کن میں پیش آئے کار بائے نمایاں انجام دیئے۔ شہزادہ معظم کو عالمگیر نے کچھ دنوں کے لئے نظر بند اور مقید بھی کر دیا تھا اور اسی لئے عام طور پر مشہور ہے کہ معظم باپ

خوش نہ تھا اور عقائد مذہبی میں بھی بہادر شاہ کو اور نگزیب سے اختلاف تھا۔ اور نگزیب یکپاستی اور
 مہارستہ شیعیت کی جانب حد سے زیادہ مائل بلکہ یکپاستی شیعہ تھا۔ اس کا ثبوت اس بات سے بھی
 ملتا ہے کہ واقعہ نعمت خاں عالی اور منتخب اللہاب بہادر شاہ کے عہد حکومت میں شائع ہوئے۔ ان
 دونوں کتابوں کے مصنف خالی شیعہ تھے اور انہوں نے اور نگزیب کو مذہبی تعصب اور اختلاف عقائد
 کی وجہ سے مطعون و بدنام کرنے میں سطلق کوتاہی نہیں کی۔ بہادر شاہ نے ان دونوں کتابوں اور
 نعمت خاں عالی کی ان ہجود کو جو اس نے انتہائی کورمکی اور محسن کشی کو کام میں لاکر اور نگزیب کی
 نسبت لکھیں تھیں دیکھا اور پڑھا لیکن ان کی اشاعت کو ہرگز نہیں روکا اور باپ پر جو جھوٹے بہتان تھوپے
 گئے تھے ان کے ازالہ کی کوشش نہیں کی۔ بہر حال بہادر شاہ کو اپنے ماب عالمگیر سے کوئی سہمردی
 نہ تھی جس کا سب سے بڑا سبب عالمگیر کی حقیقی و قابلیت ملکداری تھی۔ کیونکہ وہ خود کار و بار سلطنت میں
 چست اور مستعد تھا اور بیٹوں کو بھی اسی طرح چست اور مستعد رکھنا چاہتا تھا اور ان کو عیش پرستی کا موقع
 نہیں دیتا تھا۔ لافانی طالب علم جس طرح محنتی اور قابل امتنا سے عموماً ناراض رہا کرتے ہیں اسی طرح بہادر
 شاہ بھی باپ سے ناراض تھا۔ ان سب باتوں کو ذہن میں رکھ کر باسانی بندرآبن کی نسبت اندازہ کیا جاسکتا
 ہے کہ وہ عالمگیر کے ساتھ عام حالات میں کس قدر سہمردی یا مخالفت کا برتاؤ کر سکتا ہے۔ بندرآبن نے
 ایک تاریخ لکھی ہے۔ اس تاریخ کا نام لب التواریخ ہے۔ بعض مورخین نے لب التواریخ اور
 بندرآس کے متعلق ایک عجیب تمسخر انگیز غلطی کی ہے۔ چونکہ لب اور خلاصہ کے ایک ہی معنی ہیں اور کسی
 انگریزی ترجمہ میں انہوں نے لب التواریخ کے نام کا ترجمہ پڑھا ہے یا اور کسی وجہ سے لب التواریخ کو
 خلاصہ التواریخ سمجھ لیا ہے۔ چنانچہ بعض مصنفین نے لکھا ہے کہ بندرآبن کی تاریخ کا نام خلاصہ التواریخ
 ہے۔ بعض نے خلاصہ التواریخ کی نسبت لکھا ہے کہ وہ بندرآبن کی مصنف ہے۔ حالانکہ خلاصہ التواریخ
 سببان رائے بٹالوی کی مصنف ہے۔ بعض نے بندرآبن اور سبجان رائے کو ایک ہی شخص قرار دیا
 ہے۔ کسی نے سبجان رائے کی نسبت لکھ دیا ہے کہ وہ بہادر شاہ کا دیواں تھا اور کسی نے بندرآبن
 کو بٹالوی لکھا ہے۔ غرض یہ جماعت اکثر تالیف کتابوں میں کبھری ہوئی ہے۔ اب رائے
 بندرآبن کے الفاظ جو اس نے عالمگیر اور نگزیب کی نسبت لب التواریخ میں لکھے ہیں ملاحظہ
 فرمائیے۔

بعدل وریاضت پادشاہی نمودند
 در عہد خود اکثر رسوم را بر طرف ساختند
 ازاں جسد ڈاک چوکی ہاں بود کہ ہر گاہ
 اس خدمت متعین میشد ہر کر اور راہ اسیر
 می یا قندی گرفتند ہر گاہ ماندہ می شد میگزاشتند
 حکم شد کہ دور اس اسیر از سہ کار
 متعین شود ہم میں فیلبانان فیلب
 راست کردہ برد کال ہا و حسانہ میڈا
 نید نہ ہر کہ تواضع الیشان می نمود از
 حوادث محفوظ می ماند حکم شد کہ از
 فیلبانان محکمہ بگیرند کہ اگر فیلب
 خانہ کسے خراب کند یا تخولیف نماید
 از عہدہ آں بر آید و میر نکار ال بہ
 تقریب گریز جانوران در قصابات بخاند
 مردم فرود می آمدند و تعدادی می نمایند
 این معنی را مخالفت فرمودند و مردم
 او باشان در شب قدر جمع شدہ
 خرمین مال و جان خلفے با تثنی میڈا
 وند و در روز ہائے عاشورہ نیز
 تابوتے ساختہ شمشیر بازی مردم
 را آزار میرسانیدند و در ایام
 سوہلی جباعہ سنوداں جنون سرشار
 بہم رسانیدہ ہنگامہ ہامی کردند

عالمگیر اور گزرتیب م لے الفصاف اور استعدادی کے
 ساتھ یادداشت کی اور اپنے عہد حکومت میں اکثر
 مراسم کو موقوف کیا مگر ان کے ڈاک چوکی کی عبت
 یہ تھی کہ جب سرکاری ہر کار سے کسی کام پر جاتے
 تو جس کسی کا گھوڑا راستے میں یا تے بکڑا لیتے اور
 جب گھوڑا تھک جاتا اُسے جھوڑ دینے مانتا
 نے حکم دیا کہ دوسرکاری گھوڑے ہر منزل پر موجود
 رہیں اور ضرورت کے وقت اُن سے کام لیا جائے
 اسی طرح فیلبانان لوگ یہ کرتے تھے کہ ہاتھی کو مت
 کر کے دکانوں اور مکانوں کی طرف لے جانے
 کو کوئی فیلبانوں کی تواضع اور خاطر مدارات کرتا
 وہ حوادث سے محفوظ رہتا عالمگیر نے حکم دیا کہ
 فیلبانوں سے محکمہ لیا جائے کہ اگر ملخصی سے
 کسی شخص کے مکان کو نقصان پہنچا یا فیلبان لے
 کسی کو ڈرایا تو وہ ذمہ دار اور جواب دہ ہوگا
 عموماً حانوروں کے بھاگنے کی حالت میں اُن کے
 پیچھے دو دو تک لکل جاتے اور گاؤں میں لوگوں
 کے گھروں میں ٹھہر جاتے اور اُن پر زیادتی کرتے
 اس رواج کو بھی ناپسند کر کے موقوف کیا آوارہ
 مزاج لوگ نسب برات کے دل جمع ہو کر آتشبار
 سے لوگوں کو تنگ کرتے اور نقصان پہنچاتے
 اور عشاء محرم میں تعزیروں کے ساتھ شمشیر بازی کے
 اکھاڑوں سے لوگوں کو تکلیف دیتے ہوئی

دنوں میں سندھ لوگ نشہ کی حالت میں دیوانے ہو کر ہنگامہ برپا کرتے اور ایک مہینہ تک کچھری بند رہتی اور لڑائیاں واقع ہوتیں۔ ان سب باتوں کو حکماء بند کر دیا اور اکثر اوباش لوگ شراب اور رنڈیوں کے پیچھے پھرتے اور شراب عام طور پر گلی کوچوں میں فروخت ہوتی ان تمام باتوں کو عالمگیر نے مٹا دیا۔

مذکورہ بالا مناسب باتوں کو جو شاہجہاں کے عہد حکومت میں کم و بیش موجود تھیں عالمگیر نے مٹا دیا۔ رائے بند راہن گواہی دے رہے ہیں اور سنی سنی بائیں نہیں کہتے بلکہ چشم دید گواہ ہیں و

منشی مادھورام

منشی مادھورام سب سے پہلے نواب لطف اللہ خان سپہ سالار اللہ خان مرحوم وزیر اعظم شاہجہانی ام کی سرکار میں منشی تھا۔ پھر اس کے بعد نواب کوکٹاش خان کا منشی رہا۔ پھر شاہزادہ جہاں دار شاہ کی سرکار میں اس کی تخت نشینی کے زمانے تک منشی کے عہدے پر مامور رہا۔ مادھورام بھی چند درجہ جہاں و سجان رائے و بند راہن کی طرح اعلیٰ قابلیت کا مالک اور خوشگوار شاعر تھا۔ بلکہ مادھورام عربی زبان میں مقدم الذکر سرسورخین کے مقابلہ میں فائق و برتر تھا۔ اس زمانے کے منشی جن کو نہایت اہم مراسلے اور فرامین لکھنے پڑتے تھے لازماً اپنے پاس ایک پرائیویٹ رجسٹر یا نوٹ بک رکھتے تھے جس پر اول مضمون کا مسودہ تیار کرتے اور ترمیم و تنسیخ کے بعد جب مضمون مکمل ہو جاتا تو اس کو اصل کاغذ پر خوشخط اور باقاعدہ نقل کرتے۔ یہ مسودات کی پرائیویٹ کتاب ان کے پاس رہتی تھی اور دفتر کی سرکاری کتاب نہیں سمجھی جاتی تھی۔ انہی مسودات کی کتابوں میں سے بعض منشیوں نے مستقل کتابیں منشیات کی ترتیب و دیگر شائع کیں۔ روایات ابوالفضل اور انشائے طاہر و حیدر اسی قسم کی کتابیں ہیں منشی مادھورام نے بھی اپنے ایک عزیز ملاہ سرشاہزادہ

فرمائش سے ایک کتب منشیات مادھورام جو انشائے مادھورام کے نام سے مشہور ادب سے چند روز پہلے تک درسی کتابوں میں شامل تھی ترتیب دی۔ اس کتاب کو مرتب کرنے کے وقت اُل کی بہت سی یادداشتیں ضائع بھی ہو چکی تھیں۔ بالخصوص جہاندار شاہ کے زمانے کی تمام یادداشتیں یاد شاہ گردی یعنی انقلاب سلطنت کے ہنگامے میں سر باد ہو گئیں۔ اسی لئے جہاندار شاہی مراہن کے مسودات انشائے مادھورام میں شامل نہیں ہو سکے۔ انشائے مادھورام میں دو فصلیں قائم کی گئی ہیں۔ پہلی فصل میں وہ تمام تحریریں جو نواب لطف اللہ خان اور نواب کوکلتاش خان کی طرف سے لکھی گئیں مندرج ہیں۔ دوسری فصل میں وہ تحریریں جو فشی مادھورام نے اپنے دوستوں اور رشتہ داروں کے نام لکھیں موجود ہیں۔ یہ کتاب محمد تہا پادشاہ کے عہد حکومت میں مرتب و مدون ہوئی۔ لیکن اس میں بہت سی باتیں ایسی موجود ہیں جو عہد عالمگیری پر روشنی ڈالتی ہیں اور نواب لطف اللہ خان و نواب کوکلتاش خان کے لکھائے ہوئے خطوط اور نگزیت کے نظام حکومت اور سندھ و الہاروں اور صوبہ داروں کے شریک حکومت ہونے اور ان کے متعلق شاہی اعتماد کی نسبت ناقابل رد موت اور نہایت زبردست شہادت بھی پہنچاتے ہیں۔

نواب لطف اللہ خان اور نگزیب کی طرف سے بیجا پور کے صوبہ دار تھے۔ ان کے ماتحت مان سنگھ راٹھور، مانگڑوہ قلعہ دار تھا۔ مان سنگھ کے نام نواب لطف اللہ خان کی طرف سے فشی مادھورام نے ذیل کا خط لکھا:-

در تہورینا۔ جلالت دست گاہ مان سنگھ راٹھور محفوظ ہا دیپتس ازیں حسب الحکم والادارہ ماوہ بہرہ ساندین وزدان کہ مصدر ریزی بودہ در شاہراہ ڈالی میوہ از کہار ان ر بودہ اندھا ور شدہ و سنوز تدارک بھل نیامدہ حکم محکم نافذ میشود کہ ینبہ غفلت از گوش ہوش برآوردہ و متکبال را بہ تفحص و تجسس پیدا ساختہ بیاسار آمد و بنا بر عہد دیگر الی شہا آناں بر درختان شاہراہ اوینختہ معروض دارد والا بہ تغیر منصب و خدمت معاتب خواہد شد۔

مذکورہ تحریر سے اول تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ دکن کے نو مفتوحہ علاقہ بیجا پور کے ایک نہایت اہم قلعہ کی قلعہ داری عالمگیر نے ایک راہپوت مان سنگھ راٹھور کو سپرد کی تھی۔ اگر عالمگیر سندھو کی سی ایسا ہی

بدگمان تھا جیسا کہ آج کل کہا جاتا ہے تو کم از کم راجگڑھ کے قلعہ کی قلعہ داری مان سینگھ کو سپرد نہ کرتا جہاں سپہ اوقات اس کے مرستوں اور دکن کی غالب سندھ جنگجو آبادی سے بچانے اور سازش کرنے کا احتمال ہو سکتا تھا۔ دوسرے عالمگیر کے چوکس اور برحقہ ملک کے چھوٹے بڑے حالات سے واقف آگاہ رہنے کا اندازہ ہوتا ہے۔ کہ چوروں یا ڈاکوؤں نے کہاروں کو جوڑا لی لے جا رہے تھے لوٹ لیا تھا اور ان چوروں یا ڈاکوؤں کی گرفتاری عمل میں نہیں آئی تھی تو قبل اس کے کہ بجا پور کے صوبہ دار نواب لطف خان کو علم ہوا وہ کچھ تدارک کریں عالمگیر کا فرمان اُن کے نام پہنچ گیا کہ مان سینگھ کو جس کے علاقے میں رہنری ہوئی ہے توجہ دلاؤ کہ وہ راستے کے امن کو قائم کرے اور مجرموں کو قراوقی سزا دے۔ عالمگیر مان سینگھ قلعہ دار کو خود بھی براہ راست اطلاع دے سکتا اور تنبیہ کر سکتا تھا لیکن اس نے قلعہ دار کی بجائے صوبہ دار ہی کو مخاطب کیا۔ اس لئے کہ صوبہ دار اعلیٰ افسر اور تمام صوبہ کا مہتمم تھا نیز یہ کہ خود صوبہ دار کو بھی تنبیہ ہو گئی کہ وہ جس چیز سے بے خبر رہا پادشاہ اس سے باخبر ہو گیا

عالمگیر نے جب بذاتِ خود ملک دکن میں پہنچ کر وہاں کے سرکشوں کو رام کرنے اور اس ملک کے قلعوں کو فتح کرنے کا سلسلہ جاری کیا تو اس کے لشکر میں بہت سے راجپوت اور راجہ مہاراجہ موجود تھے۔ دکن کی لڑائیوں کا سلسلہ کسی قدر طویل ہوا تو بعض راجاؤں نے رخصتیں طلب کیں سمجھ مان کے ایک راجہ کشن سینگھ تھے۔ راجہ کشن سینگھ کی درخواست رخصت کا جواب پادشاہ نے خود نہیں دیا بلکہ منشاے شاہی کے موافق نواب کو کلکش خان نے مادہ مورام سے خط لکھوایا۔ یہ خط انتائے مادہ مورام میں موجود ہے۔ اس کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ تم کو اپنا وطن یاد آ رہا ہے اور وہاں کے انتظام کے لئے رخصت طلب کرتے ہو لیکن یہ یاد رکھو کہ وطن کا امن و اطمینان اس کام پر منحصر ہے جس کو تم یہاں انجام دے رہے ہو۔ اس ضروری کام اور اپنے فرائض مفوضہ میں پوری مستعدی کے ساتھ مصروف رہو۔ اس جواب کو سن کر راجہ کشن سینگھ بدول اور ناراض نہیں ہوا بلکہ پہلے سے زیادہ جانفشانی کے ساتھ مصروف کار رہا چند روز کے بعد رحمت خان کی سفارش سے پادشاہ نے راجہ کشن سینگھ کو رخصت رحمت فرمادی۔ مدتِ رخصت جب ختم ہوئی تو نواب کو کلکش خان کی طرف سے کشن سینگھ کو ان الفاظ میں مادہ مورام نے خط لکھا۔

”قدر و منزلت آں عمدہ راجہائے وفا کشیدہ فدویان خیر اندیش شہامت و حرمت

مرتب تہو روحِ عالمت منزلت میرا من تفضلاتِ الہی والطف بے اکناف بادشاہی
روز افزوں باد چوں حضورِ رخصت آں عہدِ راجہاں بلند مکانِ لبِ حاجت و لبِ حاجت قدو
نویں والاشان مرحمت خان بنا بر انتظام محال وطن از پیشگاہ فضل و احسان عبیدار و لبو
میعاد منقضی شد ہر طبع القدر صادر شد کہ چوں در لیاق با حل کفر و شاق سہ وقت محاربات
مقاتلات اتفاق می افتد رضی حضرت خدیو آفاق مطمح نظر داشته و لمبرعت و عزیمت بمکان
تعیناتی بر جمیع امور مقدم الگاشدہ بجز و در و در حسب الامر خود را با جمعیّت شالیستہ
زود و شتاب میرساند و الاعتبار بادشاہی کہ نحوئہ غضبِ الہی است کہ قرار خواهد شد باید
کہ بروفق امر عالی بعمل آرد۔“

راجہ راتم ناتھ کو پادشاہ نے کسی شہزادے کے ہمراہ دکن سے شمالی ہند کی طرف جانے کا حکم دیا۔ راتم ناتھ کے کارہائے نمایاں سے پادشاہ بہت خوش تھا۔ راجہ راتم ناتھ پادشاہ کا بے حد مزاج دال اور پادشاہ کے اشاروں پر کام کرنے والا شخص تھا۔ راتم ناتھ کی یہ جدائی پادشاہ اور نگزیب کو بہت محسوس ہوئی۔ قلعہ پرنالا کے محاصرہ کے وقت پادشاہ نے فرمایا کہ راتم ناتھ اس وقت موجود ہوتا تو حزب ہوتا۔ چنانچہ فوج کو کشتی کی طرف سے مایہ پورام نے راجہ راتم ناتھ کو خط لکھا کہ :-

”الطاف سبحانی واعطاف حضرت خاقانی قرین روزگار خستہ آثار آں مقصدائے مبارک
خدیوگیہاں پیشوائے پیش قدمان خاقان جہاں عمدہ راجہائے بلند مکان زبہ نویناں
والاشان بادخبر روانہ شدن آں عمدہ راجہا بر طبق حکم قضا امضا بر کباب رنشدہ کوکب
سپہ سلطنت علیا معروض واقفان انجمن فیض ماو اگر دیو موجب الشراح خاطر عاظم و شمر
فرمادان تحسین آفرین گشت ہر زبان عالی گزشت کہ آں نوامین والامحکمین بہ مزاجہائی
حضرت قدر قدرت ممتاز اندر دیں وقت کہ در لیباق قطعہ پرنالاکار پادشاہی در پیش است
چہ چہ کہ خود را بر حلقہ تعینا تو زود و شتاب رسانند مجرائی عظیم خواہد شد و برائے
پیش آمد و افزایش مراتب و مناصب و استحکام مہام وطن بسیار مفید است۔ باید
کہ حسب الامر و عمل آرزو

انشائے ہا صورت میں بہادر شاہ کی وفات کے بعد شہزادوں کی زور آزمائی اور جہانداری کی

تخت نشینی کے حالات مادی و مادی نے خوب لکھے ہیں۔ لیکن چونکہ وہ عالمگیر کے بعد کا زمانہ ہے۔ اس لئے اس طرف توجہ نہیں کی گئی۔ خود مادی و مادی نے اپنے ہم حشیم مسلمان دوستوں کو جو خطوط لکھے ہیں ان سے اس زمانے کے خوشگوار و دلربا مہندوسلم اتحاد کا نقشہ آنکھوں کے سامنے پھر جاتا ہے۔ خوف طوالت جو کچھ لکھا جا چکا ہے اسی کو کافی سمجھا گیا۔

باب دوم

اورنگزیب برتاؤ اپنے باپ بھائیوں سے

اورنگزیب پر جو الزامات عاید کئے گئے ہیں ان میں ایک یہ بھی ہے کہ اس نے اپنے باپ کو قید یا نظر بند اور اپنے بھائیوں کو قید و قتل و جلاوطن کیا۔ اس الزام کو مہندوؤں کے ساتھ کوئی خصوصیت نہیں اگر مذکورہ افعال کو مہندوؤں پر جانتے ہیں تو مسلمان ان سے بھی زیادہ برا سمجھتے ہیں۔ بھیرہ کہ اورنگزیب نے اپنے باپ اور بھائیوں کے ساتھ اگر برا سلوک کیا تو اس کی شکایت اورنگزیب کے خاندان والے یا اورنگزیب کے باپ اور بھائیوں کے ہم مذہب مسلمان کر سکتے ہیں۔ مہندوؤں کا تو حق نہیں ہے کہ وہ اس کو سب سے پہلے زبان پر لائیں تاہم اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اگر دوسرے الزامات و عیوب جو اورنگزیب کے سر حقوق پلے گئے ہیں صحیح ثابت ہو جائیں تو اس الزام سے ان الزامات و عیوب کا وزن ضرور بڑھ جاتا ہے اور ہم یہ عیب ثابت ہو کر وہ ضرور کشتنی و گرون زد فی ثابت ہو سکتا ہے۔ لہذا سب سے پہلے اسی کی طرف توجہ کرنی مناسب ہے۔

آج کل کو ان نہیں جانتا کہ شخصی سلطنت کا تخت سلطنت کیا خاصیت رکھتا ہے۔ مہندوؤں کی پوری تاریخ پر نظر ڈال جاؤ۔ مسلمانوں کی پوری تاریخ کا مطالعہ کرو۔ علیائیوں۔ یہودیوں۔ بودھیوں۔ آتش پرستوں کے حالات زیر مطالعہ لاؤ۔ کوئی قوم ایسی نہیں ملے گی جس میں تخت سلطنت کے لئے بھائیوں کے بھائیوں کو۔ باپ کے بیٹوں کو اور بیٹوں کے باپ کو قتل و قید کرنے کی مثالیں

موجود نہ ہوں جبکہ ساری دنیا اور تمام اقوام میں یہ سب کچھ ہوتا رہا ہے جو اورنگزیب نے کیا اور تختِ سلطنت کی خاصیت ہی برادر کشی و پدر کشی ہے تو اورنگزیب کو تنہا مجرم اور دوسروں کے مقابلے میں خصوصی خطا کار نہیں کہا جاسکتا۔

تاہم وہ براکام جس کو بہت سے آدمی کریں اچھا کام قرار نہیں دیا جاسکتا۔ برائی اور بدی سرحالت میں برائی اور سختی نظریں ہی کہی جائے گی لیکن اورنگزیب کے متعلق یہ بات معلوم عوام ہے اور اس میں کسی کو بھی اختلاف نہیں کہ شاہجہاں کی خطرناک بیماری میں داراشکوہ نے زمامِ سلطنت اپنے ہاتھ میں لے لی تھی اور داراشکوہ اور اورنگزیب کی مخالفت و رقابت تمام ہندو مورخین کو بلا اختلاف احکام مستلزم ہے تو اورنگزیب کو داراشکوہ کی سلطنت میں اپنی جان و مال دابرو کا خطرہ لگنی تھا۔ لہذا اگر اورنگزیب نے حفاظت خود اختیار کی کے لئے یہ سب کچھ کیا تو پھر اس کے جرم کی حیثیت بہت ہی خفیف ہو جاتی ہے۔ کیونکہ اگر وہ خود پادشاہ بننے کی کوشش نہ کرتا تو اس کا زندہ بچنا دشوار تھا۔

میں اس باب کو زیادہ طول نہ دینے اور بات کو مختصر کرنے کے لئے ذیل میں صرف دو عظیم الشان عالی مرتبہ ہندو عالموں کی تحریریں نقل کرتا ہوں۔ ایک ہندو عالم تلک مہاراج کی تحریر سے یہ ثابت ہو جائے گا کہ جو حالات اور نگرانی کو پیش آئے ان حالات میں اگر اورنگزیب وہ کام نہ کرتا جو اس نے کیا تو وہ خطا کار اور مورد الزام ہوتا۔ اور اب وہ مستحق ستائش اور مستوجب آفریں ہے اور دوسرے ہندو عالم دسجائن رائے بالوئی کی تحریر سے ان حالات و واقعات کی صحیح روڈ اور سامنے آجائے گی جو اورنگزیب کو باپ اور بھائیوں کے متعلق پیش آئے۔ دوسرا ہندو عالم اورنگزیب کا ہم عصر ہے اور اس نے اپنے چشم دید حالات لکھے ہیں جس میں غلطی کا وہم و گمان بھی نہیں ہو سکتا۔

لوکمانیہ پنڈت تلک مہاراج کا بیان

لوکمانیہ پنڈت تلک مہاراج انجہانی مہاراشٹر اور ہندوستان کے تہذیبی لیڈر اپنی کتاب موسومہ ”شیریکھ گوت گیتارہ سہہ“ مترجم شانتی نارائن مطبعہ لاہور ایڈیشن اول کے صفحہ ۳۱ کی آخری سطروں میں لکھتا ہیں۔

”فرض کیجئے کہ ہماری جان لینے کے لئے یا ہماری بیوی یا لڑکی پر جور و جبر کر نیکی نے یا ہمارے گھر میں آگ لگائی ہے یا ہمارا دھن چھیننے کے لئے۔ کوئی ظالم شخص ہاتھ میں ہتھیار لیکر تیار ہو جاتا ہے اس وقت ہماری حفاظت کرنے والا بھی کوئی اور ہمارے پاس نہیں تو ایسے وقت میں ہمیں کیا کرنا چاہیئے؟ کیا ”اہنسہ پروردھرم“ کہہ کر ایسے جفاکار انسان کو معاف کر دیا جائے یا اگر وہ سیدھی طرح نہ ملے تو اسے حتی الوسع مجبور کیا جائے منوجی کا حکم ہے۔ ”ایسے جفاکار ڈشٹ آدمی کو ضرور مار ڈالے اور یہ بھی خیال نہ کرے کہ وہ گرو ہے۔“

”بوترہا ہے۔ بالک ہے یا دودان برہمن ہے۔“ شاستر کار کہتے ہیں کہ ”ایسے وقت میں ہتھیار کرنے والے کو ہتھیار کرنے کا پاپ نہیں لگتا بلکہ اس ظالم جفاکار کو لگتا ہے جو کہ اپنے ادرھم سے آپ ہی مارا جاتا ہے (منو ۸-۳۵۰)۔“

حفاظت خود اختیار کرنے کے اس حق کو کسی قدر محدود کر کے زمانہ حال کے فوجداری قانون میں بھی تسلیم کیا گیا ہے۔ ایسے موقعوں پر اہنسہ کی نسبت اپنی حفاظت کی اہمیت زیادہ مانی جاتی ہے۔“

آگے چل کر تلک مہاراج صفحہ ۳۵ میں فرماتے ہیں کہ ۱۔

”ایک مرتبہ سخت قحطیڑا اور دشوا مترجی پر بڑی مصیبت پڑی۔ تب انہوں نے ایک چانڈال کے گھر سے گئے کا ماس چڑایا اور وہ اس غلیظ اور نہ کھانے کے لائق خوراک سے بھی اپنی جان بچانے کے لئے تیار ہو گئے۔ اس وقت چانڈال نے دشوا متر کو ”پنچ نکھا بھکشا“ وغیرہ شلوکوں کے حوالے دیکر کھانے اور نہ کھانے کے لائق اور وہ بھی چوری سے حاصل نہ کرنے کے مضمون پر بہت سا اپدیش کیا لیکن دشوا مترجی نے اسے ڈانٹ کر یہ جواب دیا ”ارے موکھ امینڈک ٹر ٹر ہی کرتے رہتے ہیں مگر گودیں پانی پینا نہیں چٹوتیں تو خاموش رہ مجھے دھرم گیان بنانے کا سمجھ کوئی حق حاصل نہیں۔ فنڈول اپنی تعریف نہ کرے“ اسی موقع پر دشوا مترجی نے یہ بھی کہا کہ ”اگر زندہ رہیں گے تو دھرم کا پالن بہت کر لیں گے۔ اس لئے دھرم کے نکتہ خیال سے بھی مرنے کی نسبت زندہ رہنا بہت ہی اچھا ہے۔“

آگے چل کر صفحہ ۲۶ پر فرماتے ہیں کہ:

”اسی لئے منوجی نے کہا ہے کہ استری اور مال اور دولت کی نسبت ہمیں سب سے پہلے اپنی ہی حفاظت کرنی چاہیئے“
آگے چل کر صفحہ ۳۷ پر فرماتے ہیں:-

”یہ سرام جی نے اپنی ماما کو مار ڈالا ماما کے متعلق جو نیا نئے اوپر کہا گیا ہے وہی مینا کے متعلق بھی پیدا ہونے کا موقع کبھی کبھی آسکتا ہے مثلاً فرض کیجئے کہ کوئی لڑکا اپنے زور و طاقت سے راجہ ہو گیا اور اُس کا باپ قصور وار ہو کر اضاف کے لئے اُس کے سامنے لا گیا ایسی حالت میں وہ لڑکا کیا کرے؟ راجہ کے رشتے سے اپنے قصور وار باپ کو سزا دے یا اُس کو اپنا پتا سمجھ کر چھوڑ دے۔ منوجی کہتے ہیں ”باپ گرو و سوت مال۔ استری سوترا ویر و بہت ان میں سے کوئی بھی اگر دھرم کے اوسار نہ چلے تو وہ راجہ کی نظروں میں ناقابل سزا نہیں ہو سکتا“ یعنی راجہ کو اسے ضرور سزا دی جائے (صفحہ ۳۳۵)۔
آگے چل کر صفحہ ۳۸ میں فرماتے ہیں کہ:-

تیا سہیتیم نے پدھستہ کو اپدیش کرتے ہوئے (دشانتی ۱۰۸-۱۰۹) کہا ہے گور و ماتا تیا سے بھی اعلیٰ ہے۔ لیکن مہا بھارت میں یہ بھی لکھا ہے کہ ایک وقت مروت راجہ کے گرو لے لالچ میں بھینک کر خود غرضی سے اُسے چھوڑ دیا تب مروت نے کہا کہ ”اگر کوئی گرو اس بات کا ویدار نہ کرے کہ کیا کرنا چاہیئے اور کیا نہیں کرنا چاہیئے اور اگر وہ اپنے ہی گھمنڈ میں رہ کر اُسے لٹے راستے چلے تو اُس کو بھی راہ راست پر لانا سب سے پہلے“۔ راتشلوک مہا بھارت میں چار جگہ پایا جاتا ہے دیگر مقامات میں چوتھا حصہ بدل دیا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ اُسے سزا دیکر راہ راست پر لانا چاہیئے۔ اسی کے ادھار یہ پھیلتیم تیا مہ جی نے یہ سترام جی سے اور ارجن نے درونا چاریہ سے جنگ کی۔“

لو کہانیہ تلک بہاراج نے مندرجہ بالا اقتباس میں جو اصول مشرح طور پر بیان فرمایا ہے اُس کو اچھی طرح ذہن نشین کر لیجئے کہ لعدا و رنگزیتب کے اُس طرز عمل کو دیکھا جائے جو اُس نے اپنے

باپ اور بھائیوں کے مقابلہ میں اختیار کیا تو وہ خطا کار نظر نہیں آتا۔ اب دوسرے بزرگ کا بیان سنئے:-

منشی سبجان رائے بٹالومی کا بیان

منشی سبجان رائے کی اصل فارسی عبارت کا تمام و کمال نقل کرنا طوالت اور قارئین کرام کے ایک بڑے حصے کی کلفت کا موجب ہو سکتا ہے۔ اس لئے کہ فارسی زبان سے ذوق رکھنے والے بہت ہی تھوڑے لوگ باقی رہ گئے ہیں۔ لہذا مصنف کے اصل مفہوم کو رتی برابر نقصان پہنچائے بغیر اور مترادف الفاظ اور ہم مفہوم مکرر جملوں کو مختصر کر کے ذیل میں ترجمہ و راج کیا جاتا ہے۔ سبجان رائے کا بیان ہے کہ:-

”شاہجہاں نے اپنے آخر عہد حکومت میں ملک کو اپنے بیٹوں میں اس طرح تقسیم کیا کہ داراشکوہ کو دلی عہد بنا کر کل سلطنتِ ہندوستان کے نظم و نسق میں اس کو مختار و ذیل بنا کر اور اکثر امور سلطنت اس کے حیطہ اختیار میں دیکر تمام معاملات میں اس کی رضا مندی اور مشورہ کو ضروری قرار دیا۔ محمد شجاع کو بیگانہ کی حکومت سپرد کر کے بیگانہ کی جانب بھیج دیا۔ اور بنگالیہ کو دکن کا انتظام سپرد کیا اور محمد مراد بخش کو گجرات کا صوبہ دار بنایا۔ مضاف الذکر تینوں شہزادوں نے اپنے اپنے صوبوں کا انتظام باپ کے حکم کے موافق انجام دے رہے تھے کہ اتفاقاً ۱۶۵۷ء میں شاہجہاں پادشاہ دہلی میں بیمار ہوئے اور عرصہ دراز تک صاحبِ فراش رہا۔ اس عرصہ میں داراشکوہ نے سلطنت کے تمام کاموں کو مکمل طور پر اپنے ہاتھ میں لیکر دہلی کی خبروں کو باہر صوبوں میں جانے سے روک دیا۔ تمام راستوں اور دریاؤں کے گھاٹوں پر اپنے آدمی متعین کر دیئے کہ کسی کو باہر و آگئی نہ جانے دیں اور دہلی کی کوئی خبر اطرافِ ملک میں نہ پہنچنے پائے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ باجیالک میں ڈاکہ زنی شروع ہو گئی آمد و رفت کے متروک ہونے سے تجارت بھی مسدود ہو گئی۔ ملک میں صوبہ داروں اور عمال سلطنت کا اثر و اقتدار کمزور پڑ گیا۔ زمینداروں نے سرکاری مال گزاری ادا کرنے میں غفلت اختیار کی تینوں شہزادوں کے وکلاء کو بھی جو دربار میں موجود رہتے تھے داراشکوہ نے قید کر دیا تھا۔ لہذا وہ کسی طرح کوئی پیغام ان شہزادوں تک نہیں پہنچا سکے۔ مراد بخش نے گجرات میں ناشدنی افواہیں سنیں اور بٹانکل

مراسم تخت نشینی ادا کر کے اپنی پادشاہی کا اعلان اور اپنے نام کا سکھ و خطبہ جاری کر دیا اور رعایا پر طرح طرح کے مظالم شروع کئے میر علی لقی کو جو اس کی سرکار کلاویان اور اس بغاوت و سرکشی اور مظالم سے اس کو باز رکھنا چاہتا تھا اپنے ہاتھ سے قتل کر دیا اور امرا و شرفائے گجرات کو حد سے زیادہ تنگ کیا۔ دوسری طرف محمد شجاع نے بھی بنگالہ میں یہی طریقہ اختیار کیا اور بنگالہ سے لشکر لے کر بہار و پٹنہ پر فوج کشی کر کے بنارس تک بڑھ آیا۔ داراشکوہ نے ان دونوں بھائیوں کی بغاوت کا حال سُن کر پادشاہ کو مجبور کیا کہ وہ اسی سخت بیماری و کمزوری کی حالت میں دہلی سے آگرے چلے چنانچہ بتاریخ ۲۰ محرم ۹۷۷ھ شہنشاہ جہاں کو شتی میں ڈال کر داراشکوہ براہ حمنادہلی سے آگرہ کی طرف چلا اور ۱۰ صفر ۹۷۷ھ کو مع شہنشاہ جہاں آگرے پہنچا۔ کسی کو شہنشاہ کے زندہ بچنے کی توقع نہ تھی مگر وہ زندہ آگرہ پہنچ گیا مگر یہ چکر داراشکوہ نے راجہ جے سنگھ کو کہہ کر بڑے راجاؤں میں سے تھا چند دوسرے امرا اور اپنے بیٹے سلیمان شکوہ کے ہمراہ عظیم الشان فوج اور زبردست توپخانہ کے ساتھ ۱۰ ربیع الاول ۹۷۷ھ کو محمد شجاع کی سرکوبی کے لئے روانہ کیا۔ اس فوج نے بنارس کے قریب پہنچ کر محمد شجاع کو شکست دیکر بنگالہ کی طرف بھاگ دیا اور صوبہ بہار پر راجہ جے سنگھ کی اتالیقی میں سلیمان شکوہ کی منگوا قایم ہو گئی۔ محمد شجاع کی فوج کے جو سردار و سپہ سالار و امرا اسیر ہوئے تھے ان کو داراشکوہ نے اکبر آباد آگرہ میں اپنے پاس طلب کر کے شہر میں نشہیر کرایا اور انواع و اقسام کی ذلتیں پہنچا کر ان سب کے ہاتھ قلم کرادیئے۔ اس اذیت سے بہت سے مر گئے اور بعض نیم مردہ حالت میں باقی رہے۔ ۲۲ ربیع الاول ۹۷۷ھ کو داراشکوہ نے مہاراجہ جسونت سنگھ کو مہاراجہ کا خطاب دیا اور کئی دوسرے راجاؤں کو کثیر التعداد فوج اور زبردست توپخانہ کے ساتھ مالوہ کی جانب روانہ کیا اور حکم دیا کہ دریائے نرندا کے تمام گھاٹوں پر اور اس فوج کے تمام قلعوں پر قبضہ رکھو اور کن سے کسی کو اس طرف نہ آنے دو۔ قاسم خان داروغہ توپخانہ شاہی کو بہت بڑا لشکر دیکر روانہ کیا اور حکم دیا کہ مالوہ تک مہاراجہ جسونت سنگھ کے ساتھ جاؤ اور وہاں جا کر اگر مناسب سمجھو تو براہِ بخش کو گجرات سے بیدخل کر نیکنے لئے بسست گجرات پیش قدمی کرو ورنہ مہاراجہ جسونت سنگھ کے ساتھ بطور لکھی رہو۔ اتفاقاً مہاراجہ وقاسم خان معہ افواج قاسم خان منزل میں طے کرتے ہوئے مالوہ میں پہنچے۔ داراشکوہ اگرچہ سلطنت کے سیاہ و سفید مالک ہو گیا تھا۔ لیکن وہ شہزادہ محمد اور گزنیب کی طرف سے ہمیشہ خائف رہتا تھا۔ اس نے پہلے ہی سے

یہ تدبیر کی تھی کہ دکن میں اورنگزیب کے ہمراہ جو سردار متعین تھے اُن کے نام یکے बाद دیگر سے شاہجہاں کی طرف سے فراہم کھوا کر اُن کو دکن سے بلوایا۔ اورنگزیب قلعہ بیجاپور کا محاصرہ کئے ہوئے تھا اور عادل خان دہلی بیجاپور سے معروف جنگ تھا۔ قلعہ بیجاپور فتح ہونے ہی والا تھا کہ داراشکوہ نے مذکورہ تدبیر کو کام میں لاکر اورنگزیب کو کمزور اور ملک دکن کو افواج شاہی سے خالی کر دیا۔ حالانکہ وہاں اُسی وقت فوجوں کی زیادہ ضرورت تھی عالمگیر نے انتہائی عقل و فراست کو کام میں لاکر دہلی بیجاپور سے ایک کروڑ روپیہ سالانہ خراج ٹھہرا کر صلح کر لی اور اپنی کمزوری اور ہمراہی فوجوں کے رخصت ہو جانے اور اپنی طاقت کے کم ہو جانے کو ظاہر نہیں ہونے دیا۔ اورنگزیب نے باوجود اس کہ اس کا وکیل علیٰ خان جو دار شاہی میں رہتا تھا متقاعد ہو گیا تھا ملک میں شورش و بد امنی نمایاں ہو گئی تھی۔ مراد اور شجاع کی سرکشیوں کا حال بھی معلوم ہو چکا تھا کوئی حرکت قابل اعتراض نہیں کی بلکہ مراد کو جس نے گجرات میں خود مختاری کا اعلان کیا تھا خلافت کی اور نصیحت کا خط لکھا۔ لیکن داراشکوہ پوری طاقت سے اورنگزیب ہی کو کچل ڈالنا چاہتا تھا اور اُس کا تمام منصوبہ اورنگزیب ہی کی بربادی کے لئے تھا۔ اُس نے حسونت سنگھ اور قاسم خاں کو لشکر گراں دیکر اورنگزیب کی طرف دس کوہ پہلے ہی بیدست و پابنا چکا تھا۔ بھیج دیا تھا اور مہاراجہ جے سنگھ و سلیمان شکوہ کو بہار سے بلوایا تھا اور چاہتا تھا کہ اس عظیم الشان لشکر کو بھی اُجین کی طرف حسونت سنگھ کے پاس بھیجے۔ کہ سب ملکر اورنگزیب کا کام تمام کر دیں (سُجان رائے کے الفاظ ملاحظہ ہوں)

”مرکز جاطر داراشکوہ آں بود کہ چوں لشکر باد و حضور جمع شوند نخستین دفع شورش محمد شجاع و مراد بخش نماید بعد ازاں اتھام کا بادشاہزادہ محمد اورنگزیب کند بہ ہیں منصوبہ دکن از لشکر مِخالی گردانید و میخواست کہ ہر گاہ سلطان سلیمان شکوہ کہ بر محمد شجاع رفتہ منظر و منصور شدہ معاودت نماید بہ تمامی لشکر کہ ہمراہ اوست بہاں ہیبت مجموعی در اُجین کہ بیشتر مہاراجہ اقامت دار و بفرستند لیکن نمی دانست کہ - ۶ -

تقدیر و گدہ باشد و تدبیر و گدہ“

اورنگزیب یہ سن کر کہ داراشکوہ نے اس سلطنت اپنے ہاتھ میں لے لئے ہیں اور بادشاہ کو جو بیجا رہی ہے مقبوضہ و مجبور کر دیا ہے۔ بیجاپور سے فارغ ہو کر دلت آباد آیا اور یاپ کی

خدمت میں پہنچنے کا ارادہ کیا کہ دارالسلطنت میں پہنچکر باپ کی خدمت میں چند روز قیام کر کے دارالشکوہ کے تسلط کو کم کرے اور پادشاہ یعنی اسینے باپ کو اس کی قید و تسلط سے آزادی دلا کر سلطنت میں جو فتور پیدا ہو گئے ہیں ان کو دور کرائے (سبحان رائے کے اہل الفاظ اس طرح ہیں)

”رنگ برادری برائے اور وہ کہ ہرزم ملازمت حضرت اعلیٰ (شاہجہاں) روانہ شوند و حضور را رسیدہ چند گاہ بملازمت قیام و وزیدہ بانتظام مہام سلطنت کہ فتور سے دراز کان آں راہ یافتہ پروانہ دوست تسلط دار اشکوہ کوتاہ ساختہ حضرت اعلیٰ را از قید استیلائے او برآوردند اگر زیادہ بریں استقلال می باید و در ضرمانہ رائے مطلق الغنائ می گردید“

ساتھ یہی ارادہ کیا کہ مراد بخش کو اپنے ہمراہ پادشاہ کی خدمت میں لجا کر اس کی سفارش کر کے معافی دلانے چنانچہ تہزادہ محمد معظم کو دکن کی صوبہ داری پر اپنا قائم مقام بنا کر خود قیدی رفقاہ اور موجودہ جمعیت کو ہمراہ لیکر روانہ ہوا۔ ۱۲۔ جمادی الاول بروز جمعہ دولت آباد (اورنگ آباد) سے روانہ ہوتے وقت محمد مراد بخش کے نام خط روانہ کیا کہ تم بھی گجرات سے روانہ ہو کر مالوہ میں مجھ سے اکڑ مل جاؤ اور میرے ہمراہ پادشاہ کی خدمت میں چلو۔ ۲۵۔ جمادی الاول کو برہان پور پہنچکر پادشاہ کی خدمت میں بیمار پرسی اور دریافت حالات کی عرضداشت روانہ کی اور ایک مہینے تک جواب کے انتظار میں قیام کیا۔ ادھر علی بیگ دارالشکوہ کی قید سے کسی طرح رہا ہو کر برہان پور میں اورنگزیب کے پاس پہنچا اور یاد تازہ اور دارالشکوہ کی خود مختاری کے تمام حالات سنائے نیز ہمارا جہت سبوت سنگھ اور افواج قاسم کے مالوہ میں آنے کی خبر بھی گزارش کی۔ یہ سنکھوہ۔ ۲۵۔ جمادی الثانی بروز جمعہ برہان پور سے اکبر آباد کی طرف کوچ ہوا اور دریا کے نزدیک عبور کر کے ۲۰۔ رجب المرجب دیپال پور پہنچ کر قیام ہوا۔ ۲۱۔ رجب کو دیپال پور سے کوچ ہو کر ٹھوڑا ہی راستہ طے ہوا تھا کہ تہزادہ مراد آملہ اور موضع دھرمات پور میں جو آجین سے سات کوس کے فاصلے پر ہے لشکر کا قیام ہوا۔ حسب سبوت سنگھ اور قاسم خان کو لشکر عالمگیری کے برہان پور سے روانہ ہو کر اس طرح دریا کے نزدیک عبور کر لینے کی سرگز تو فیہ تھی لہذا وہ دونوں متفق ہو کر مراد بخش کے مقابلہ کو آجین سے روانہ ہو کر موضع کاجرود تک پہنچ گئے تھے۔ کاجرود سے مراد بخش کا لشکر صرف تیرہ کوس کے فاصلہ پر تھا۔ راجبہ حسب سبوت سنگھ اور قاسم خان نے کاجرود میں دو تین دن قیام کیا اور یہیں اچانک سنا کہ مراد بخش راستے سے کتر کر لکل گیا اور اورنگزیب سے جو نردا عبور کرنے کے بعد دھرمات پور میں آگیا ہے جاملہ ہے

یہ سنتے ہی جسوقت سنگھ کو جگر کے اور نگزیب و تراو کے لشکر سے ایک کوس کے فاصلے پر دھڑات پور کے قریب پہونچکر خمیدہ زن اور آمادہ پیکار ہوا۔ اور نگزیب نے کب رائے برہن کو اپنا ایلچی بنا کر مہاراجہ کے پاس پیغام بھیجا کہ ہم آپ سے لڑنا نہیں چاہتے۔ (اس جگہ بھان رائے کے الفاظ یہ ہیں)

”خدیو عالم نظر برآں کہ گرد زم برا نیگمتہ نشو و خون مسلمانان ریختہ نہ گرد و کب آراے نامی برہن کہ نہیدہ و دانائے وقت بود و در راجہ جسونت سنگھ فرستادہ پیغام نمود کہ مارا جنگ عزم نیست آردوئے ملازمت حضرت اعلیٰ (شاہجہاں) داریم النسب آنت کہ آمد ملازمت نماید والا اندرہ برخیزد راجہ این معنی قبول نہ کردہ کب رائے رارخصت نمود و قرار بر جنگ داد چوں کب رائے آمدہ این معنی بعض رسا یند عرق غیرت بادشاہانہ بتحرک آمد“

چنانچہ بروز جمعہ ۲۲۔ رجب بوقت صبح لڑائی شروع ہوئی۔ عین حالت جنگ میں جبکہ اورنگزیب کا لشکر چہرہ دست اور مہاراج کا لشکر مغلوب نظر آنے لگا تھا مہاراجہ نے اپنا وکیل اورنگزیب کے پاس بھیجا کہ میں مصالحت پر آمادہ ہوں آپ لڑائی موقوف کر دیں۔ اورنگزیب نے یہ جواب دیکر اسے پس کیا کہ جب آپ اپنی خوشی سے لڑنے پر آمادہ ہوئے ہیں تو کچھ ہم کو لڑائی سے باز رکھنے کی فرمائش کرنا بے معنی ہے۔ آپ شوق سے تنہا تشریف لے آئیے۔ آپ کو کسی قسم کا گزند نہ پہونچے گا اور لڑائی فوراً ختم ہو جائے گی۔ مہاراجہ نے اس کا کوئی جواب نہ بھیجا چھ گھڑی دن چڑھے تک لڑائی جاری رہی اس عرصے میں کندہ سنگھ ماڈا۔ رتن سنگھ راٹھور۔ دیال داس چھالا اور آرجن گرو اور دوسرے راجپوتوں نے جان سے ہاتھ دھو کر اورنگزیب کے توپخانے پر حملہ کیا اس موقع پر بھان رائے نے ایک شعر نہایت سخت الفاظ میں لکھا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ

”دریں اثنا کندہ سنگھ ماڈا اور رتن سنگھ راٹھور دیال داس بھالا اور آرجن گرو دیگر راجپوتان متہور راہ از جانب مہاراجہ دست اذ جان شستہ جلوزیر بر توپخانہ سرکار والا آمدہ بجنگ پرداختہ“

بہہ جاہل و سرکش و جنگ جو تو جو شمشیر آہن دل و سخت رو

راجپوتوں کے اس حملہ کا نتیجہ یہ ہوا کہ اورنگزیب کے لشکر سے مرشد قلی خان دیوان مارا گیا اور ذوالفقار خان زخمی ہوا۔ مہاراجہ جسبونت سنگھ کی فوج تعداد میں اورنگزیب کے لشکر سے بہت زیادہ تھی مگر طرفین سے کشتوں کے پشیمے لگ جانے اور نکلنے سے لڑائی سبک دینا پڑی۔ رتن سنگھ راٹھور، ارجن سنگھ گروہ دیال داس جھالا، سوہن سنگھ ہاڈا وغیرہ راجپوت سرداروں کے مارے جانے کے بعد اہل رائے سنگھ سیسودیہ، راجہ سبھان سنگھ چندراوت اور مہاراجہ جسبونت سنگھ سپالائیکھ میدان جنگ چھوڑ کر فرار کی عار گوارا کرنے پر مجبور ہوئے۔ مہاراجہ جسبونت سنگھ نے یہاں سے فرار ہو کر اپنے وطن جو دھ پور میں جا کر دم لیا۔ مہاراجہ اور دوسرے راجپوتوں کے فرار ہونے کے بعد قاسم خان نے بھی راہ فرار اختیار کی اور تمام توپخانہ، خزانہ، ہاتھی، گھوڑے، اسباب و سامان سب اورنگزیب کے قبضے میں آ گیا۔ اس کے بعد سبھان رائے نے جو الفاظ کہے ہیں، جو محض اس لئے نقل کرتا ہوں کہ یہ ثابت ہو جائے کہ اس زمانے میں ہندو مسلمانوں کے درمیان آجکل کے اس ذلیل قسم کے تعصب کا نام و نشان بھی نہ تھا۔ سبھان رائے نے جس طرح کسی مسلمان کی نالائقی دیکھ کر اس کو حقارت آمیز لہجہ میں یاد کیا ہے، بالکل اسی طرح کسی ہندو کی نالائقی دیکھ کر اس ہندو کو بھی ایسے ہی لہجہ میں یاد کیا ہے (سبھان رائے کے الفاظ یہ ہیں)

”القصہ این جنیں لشکر گروہ ال و حتم بے پایاں کہ راجہائے عظیم الشان و عمدہ ہائے جلالت نشان با تو سچانہ فراواں و سامان بکراں و فبالا کوہ تو ان و سائر اسباب ادوات و پیکار فراہم آمدہ بود و از صلابت مہابت خدیو گہاں مانند انہو حیوان کہ از حملہ شیر تریاں گریزاں گرد و بالہاں تراکم صحاب کہ از یورش باد پریشاں شود و منہزم تندہ پریشاں و متفرق سنند و فسخ مایاں کہ از طراز فتوحات آسمانی و عنوان طہر نامجاست یا ستانی توان شد نصیب اولیائے دولت قاسم گردید و قریب ستس ہزار کس از کشتن کان رزید گاہ بموجب حکم و الا لہما و در آمدند از خستگیاں نیم جان حساب بے نیست جا سئے کہ باز بلند پرواز با بال کشا گرد و کبر تر سے حقیر را بہو اور آمدن بر بختہ اہل رسیدن است و گاہ سچہ کہ شیر دلیر بقصد تسخیر و تخریر جزیرہ رومہ مستمند سے راد و برو گشتن از خون خویش دست مستن است۔“

اس کے بعد داراشکوہ کی نالائقی اور بادشاہ کو باوجود اس کے کہ اگرہ کی حجاز اسفانی تھی

دہلی جانے سے روکنے اور زبردستی آگروہ میں رکھنے کا ذکر کر کے داراشکوہ کے لشکر فراہم کرنے اور انگریزوں کے مقابلے پر مستعد ہونے کا ذکر کیا ہے۔ آخر آگروہ سے دس دس کوس کے فاصلے پر، رمضان المبارک کو اورنگزیب و داراشکوہ کا مقابلہ ہوا۔ داراشکوہ نے شکست فاش کھائی۔ اس موقع پر سجان رائے نے داراشکوہ کی ہزولی و بے تدبیری و نالائقی کو نہایت واضح اور پُر زور الفاظ میں بیان کیا ہے۔ پھر ایک نہایت اہم اور قابلِ غور بات یہ بیان کی ہے کہ شاہجہان کو داراشکوہ کی خاطر اس قدر زیادہ عزیز تھی کہ اورنگزیب کو باوجود اس کے کہ اُس نے پادشاہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض معروض کرنا اور اپنی بیگناہی ثبوت پیش کرنا چاہا تھا، شاہجہاں نے خود ہی اپنے سامنے آنے کی اجازت نہ دی (سجان رائے کا یہ بیان حاکم پر مبنی ہے والے اقراض کو رفع کرنے کے لئے خاص طور پر قابلِ توجہ ہے)

”یش نہادِ خاطر و الآل بود کہ در ساعت مسعود حصول دولتِ ملازمت حضرت اعلیٰ (شاہجہان) نمایندہ در استرنائے خاطر ملکوت منظر کو شید غدر و قورح حوادث در میان آورد و بالکلیہ حجابے کہ حادث شدہ مرتفع سازند ازال جاکہ حضرت اعلیٰ را کمال توجہ بحال خسراں مال داراشکوہ بود و بر عایت خاطر او چشم از صلاح دولت پوشیدہ در اصلاح و تربیت آل نہال نے شہر داراشکوہ میں کو شیدِ نذرِ رضا مند نہ شدند کہ خدیو گہاں (حاکم) بہ ملازمت کو کشند لاجرم حکم تھا وقت خیر و آفاق ترک غرم ملازمت نمود و در خلال اس حال خبر اقامت داراشکوہ بر شاہجہان آباد دہلی، و فراہم آوردن لشکر بقصد جنگ بمسماح والا رسید تہا و ن و تاخیر در اکبر آباد صلاح دولت نادانستہ عزیمت بمداغت داراشکوہ مصمم نمودند“

شاہزادہ محمد سلطان اور اسلام خان کو اکبر آباد میں چھوڑ کر اور فاضل خان میر سامان کو شاہجہاں کی خدمت گزاری اور حکم نصرت خان کو تین ہزار اشرفی عطا فرما کر شاہجہاں کے معاملے اور حفظِ صحت کے لئے مامور کر کے ۲۶ رمضان المبارک کو آگروہ سے دہلی کی جانب روانہ ہوئے۔ راستے میں تھکے مقام پر اور بخش کو گرفتار کیا گیا۔ براؤنٹش کی گرفتاری سے اگلے دن راجہ جے سنگھ جو داراشکوہ کی شکست کا حال سنکر سیلمان شکوہ کی رفاقت ترک کر کے چل دیاضا حاکم کی خدمت میں پہنچا۔ اسی روز کت سنگھ سپر جے سنگھ اور رائے سنگھ برادر زادہ جسونت سنگھ جو داراشکوہ کے لشکر میں شامل تھے اور انگریزوں کی خدمت میں

حاضر ہو گئے۔ دان راہچوت را جاؤں کا خود بخود داراشکوہ کی حمایت و رفاقت ترک کر کے اور گزینہ کی خدمت میں حاضر ہونا اس بات کو صاف بتا رہا ہے کہ ان کے نزدیک عالمگیر داراشکوہ کے مقابلہ میں زیادہ مستحق سلطنت تھا۔ مراد بخش کی گرفتاری کا حال لکھتے ہوئے سچان رائے لکھتا ہے کہ مراد بخش اپنی خود سری و کم نظری کی وجہ سے سلطنت

پادشاہت کا مدعی تھا اور تخت و تاج اور علامات و لوازمات پادشاہی اپنے ہمراہ رکھتا تھا اس نے جب دیکھا کہ سلطنت اور سلطنت کے معاملات انتظام کی باگ اور نگرانی کے کف اقتدار میں آگئی ہے تو وہ رشک و حسد میں مبتلا ہو کر اور فتنہ پرداز غرض شدی لوگوں کی باتوں میں آکر اپنے لشکر کو بڑھانے میں مصروف ہوا اور اورنگزیب کے بعض کوتاہ اندیش سرداروں کے طرح طرح کے لالچ و دغا اپنی طرف ٹوڑ لیا اور ان کے

منصب اور خطابوں میں اضافہ بھی کر دیا اس طرح شورش فکری تمام سامان تکمل کر کے خیالات فاسد ہو کر کر نیکی و پے ہوا یعنی اورنگزیب کے قتل یا گرفتاری کی تدبیروں میں مصروف ہوا وہ اگر سے سے نکل کر عالمگیر کے لشکر کے پیچھے پیچھے آ رہا تھا اور فرصت و موقع کی تاک میں تھا اور داراشکوہ کو جنگ میں غلبہ حاصل ہونے کے بعد سے اتنا اورنگزیب کے پاس تک نہیں پھٹکا تھا یعنی الگ ہی رہ کر اپنی تیاریوں میں مصروف تھا۔ عالمگیر نے سوچا کہ اس آہن کو اسیر و غنیمت کے بدلہ ان کام نہ چلے اور یہ جدید فتنہ بغیر اس کے فروزہ ہو گا۔

”اور از خود سری و بلے جو صلی می خلافت بود چپہ و تخت و سائر لوازم فرماں روائی با خود داشت چوں دید کہ امر سلطنت بخدیو آفاق قرار گرفتہ زمام حل و عقد اسود خلافت بکف اقتدار والادرا آمدہ عرق حسد پریشانی او حرکت نمود و اغوائے خوش مدگویان و فتنہ جویان ضمیمہ سود او غرور گردید و در صدر تو فیہ لشکر مشغول شد و بعضے امرائے نا عاقبت اندیش را با نوازع استمالت بخود کشیدہ با ضافہ مناصب و خطاہا سرافراز ساخت و اسباب شورش و سرکشی سرانجام دادہ خیال ہائے فاسد بخود راہ داد۔ اور از اکبر آباد برآمدہ عقب لشکر فریزی اثر می آمد و در کہیں فرصت انتظار می بود و بعد از فتح بردار اشکوہ تا حال بملازمت نہ رسیدہ بود سبب طر مقدر رسید کہ بہر صورت این بلے ضرورہ استغیر کردہ رفع شورش باید نمود“

”داراشکوہ لشکر عالمگیری کے بجانب دہلی آنے کی خبر سن کر دہلی سے لاہور کی سمت فرار ہوا۔ لاہور میں نور پور کے زمیندار مسی راجہ راجپوت اور سکھوں کے گرو پر اسے نے اول اپنی اپنی جمعیاتوں کے ساتھ داراشکوہ کی رفاقت اختیار کی۔ لیکن پھر داراشکوہ کی نالایقی و بے تدبیری کا اندازہ کرنے اور لشکر عالمگیری کے لاہور کی جانب آنے کی خبر سننے کے بعد داراشکوہ سے علیحدگی اختیار کر لی اور بلا اطلاع اُس سے جدا ہو کر اپنے اپنے مقامات کو چلے۔ جیسے داراشکوہ نے جب لاہور میں لشکر عالمگیری کے آنے کی خبر سنی اور اپنے آپ کو بے یار و مددگار پایا تو وہ پنجاب کا تمام خزانہ و جو اس پر لیکھ لاہور سے فرار ہوا۔ عالمگیر نے ملتان تک تعاقب کیا اور ۱۲ محرم ۱۰۶۵ھ کو ملتان سے دہلی کی جانب واپس ہوا اور ۲۲ صفر ۱۰۶۵ھ کو جبکہ عالمگیر شہر کے قریب پہونچا مہاراجہ جسونت سنگھ حاضر خدمت ہوا۔ عالمگیر نے اُس کی خطائیں معاف کر دیں۔ ۷۔ ربیع الاول ۱۰۶۵ھ کو دہلی پہونچکے شہنشاہ کو منعقد کیا۔ راجہ جے سنگھ کو خلعت مرحمت ہوا اور شہزادہ محمد شجاع نے بنگالہ سے بہار کی طرف پیش قدمی کی اور داراشکوہ کے مامور کردہ تمام اہلکاروں نے قلعوں کی کنجیاں اور خزانے اُس کے سپرد کرنے شروع کئے یہاں تک کہ وہ پھر صوبہ بہار پر قابض و متصرف ہو کر اودھ کی طرف متوجہ ہوا۔ یہ خبر سن کر عالمگیر اُس کی مدافعت کے لئے روانہ ہوا۔ آخر ۱۹ ربیع الثانی ۱۰۶۵ھ کو کچھوہ متھور کے قریب دونوں کا مقابلہ ہوا۔ عالمگیر نے مہاراجہ جسونت سنگھ کو عیسویہ کا افسر متحرک کیا تھا۔ اُس روز تمام تک لڑائی کا کوئی فیصلہ نہ ہوا اور دونوں فوجیں میدان جنگ ہی میں مسلح و مستعد شب بسر کرنے پر مجبور ہوئیں۔ اُسی رات کے وقت مہاراجہ جسونت سنگھ نے محمد شجاع کے پاس خبر بھی کہیں عالمگیر کے ساتھ عداسی کر کے فرار ہو رہے ہوں۔ آپ اس موقع سے فائدہ اٹھائیں۔ یہ خبر بھی جسونت سنگھ اپنے تمام ہمراہی راجپوتوں کو ہمراہ لیکر لشکر عالمگیری کی بھیڑ و بنگاہ کو ٹوٹا اور لوگوں کو قتل کرتا ہوا فرار ہوا اور تمام لشکر میں اچانک افراتفری برپا ہو گئی۔ دس بجانے کے

(الفاظ یہ ہیں)

”درادار شب مہاراجہ جسونت سنگھ کہ ظاہر سر بر خط بندگی و اقیاد اور نہادہ اظہار دولت خواہی نمی نمود و در باطن از خبت سریرت خلیش خائف و ناکین میزلیت بعزم شورش انگیزی از معرکہ کارزار فرار نمودہ شباشب کسان نزد محمد شجاع فرستاد و اورا اراعیہ فاسد خود اطلاع داد و بہامی لشکر خود را چوتنان کہ در بر نغار باو تعین بودند

روگرداں شدہ عنانِ اوبار بہتافت و باروئے شاہزادہ محمد سلطان کہ بر سرِ راہ بود مرشد
دستِ جسارت بشارت کشودند و چہ توانستند تاراج نمود۔
لشکرِ عالمگیری کی اس بدظمی و پریشانی کا نتیجہ یہ ہوا کہ بہت سے آدمی محمد شجاع کے لشکر میں جا ملے۔ بعض نادرہوں
نے جسونت سنگھ کی طرح راہ فرار اختیار کی اور سب پر یا ایسی چھا گئی کہ عالمگیر کے پاس کے استقلال میں
کوئی لغزش پیدا نہ ہوئی۔ آخر جب صبح کو لڑائی شروع ہوئی تو شجاع شکست کھا کر جنگا لہ کی طرف بھاگا اور عالمگیر
کے ہاتھ بہت ساسا مان آیا۔ راجہ جسونت سنگھ دارا شکوہ کے پاس جو سندھ میں آوارہ پھر رہا تھا جانا چاہتا
تھا۔ گرداں شکوہ سندھ سے گجرات کی طرف فرار ہو چکا تھا۔ یہاں تک پہنچ کر خلاصۃ التواریخ ختم ہو جاتی ہے۔

قارئین کرام کی خدمت میں مؤدبانہ ملتس ہوں کہ اس باب میں اور بھی بہت سے اقتباسات
سندھ مورخین کی کتابوں سے نقل کئے جاسکتے تھے لیکن میرے نزدیک جو
کچھ اوپر نقل کیا جا چکا ہے بہت کافی ہے اور اس غیر اہم مضمون کو جو اس باب کا موضوع ہے زیادہ صفا
نہیں دیئے جاسکتے۔ مسلمان مورخین نے اس معاملے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب میرے پیشِ نظر ہے لیکن
سندھ مورخین میں سچانے رائے سے زیادہ معتبر و معتد اور کون ہو سکتا ہے جس نے عالمگیر اور نگریب کی
کم سے کم مدح و ستائش کی ہے اور جس کا ادائے بیان اور ایک ایک لفظ خود اپنی صداقت کا ثبوت
پیش کر رہا ہے ؟

باب سوم

عالمگیر کا برتاؤ سکھوں سے

سندھوں کے علاوہ سکھوں کو بھی عالمگیر کے متعلق غلط فہمی میں مبتلا کر دیا گیا ہے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس باب
میں سکھوں کے معاملہ کو بھی سندھوں ہی کی گواہی سے پہلے طے اور فصل کر دیا جائے اس کے بعد پھر سندھ و دکن

موجودہ شکایات کو زیر غور لایا جائے سکھوں کے معاملوں میں سب سے پہلے ایک ایسے گواہ کو پیش کرتا ہوں کہ اُس کی گواہی سے نہ کسی سکھ کو انکار ہو سکتا ہے نہ کسی ہندو کو اور اُس سے زیادہ معتبر گواہ کمال اُس کی برابر بھی کوئی دوسرا معتبر گواہ تلاش نہیں کیا جاسکتا۔ دوسرے گواہ بھی اسی طرح اعلیٰ درجے کے معتبر و ثقہ گواہ ہیں۔

لالہ سوہن لال مصنف عمدۃ التواریخ

لالہ سوہن لال ابن لالہ گنپت رائے ابن لالہ حکومت رائے جو بہار اور بنجیت سنگھ فرماں روا پنجاب کے درباری اور روزنامہ نویس تھے اور انہوں نے نہ صرف بہار اور بنجیت سنگھ کا پورا عہد حکومت دیکھا تھا بلکہ بنجیت سنگھ کے بعد اُن کے جانشینوں کا زمانہ اور پنجاب پر انگریزوں کا تسلط بھی دیکھا تھا اور اُن کے باپ لالہ گنپت رائے سوری بہار اور بنجیت سنگھ کے باپ سے اسی قسم کا قرب اور خصوصی تعلق رکھتے تھے۔ لالہ سوہن لال نے اپنے باپ کے نوشتوں اور یادداشتوں سے بھی پورا پورا فائدہ اٹھا کر سکھوں کی ایک نہایت مفصل و مکمل تاریخ فارسی زبان میں لکھی جو عمدۃ التواریخ کے نام سے موسوم ہے۔ اس ضخیم و جسیم تاریخ کے اکثر حصے بہار اور بنجیت سنگھ کے سامنے مرتب و مدون ہو چکے تھے اور وہ اس تاریخ کو قبولیت و پسندیدگی کا خلعت عطا کر چکے تھے۔ اس تاریخ کا مسودہ کپتان آر۔ سی ٹیل صاحب بہادر کلمہ نمٹ مجسٹریٹ انبالہ کے ہاتھ آیا اور انہوں نے ۱۸۸۲ء میں اپنے دیباچے کے ساتھ شائع کیا۔ لالہ سوہن لال مصنف عمدۃ التواریخ کو انگریزوں نے ۱۸۶۷ء میں ہی جبکہ سکھوں کی حکومت خاتمہ کر کے پنجاب پر اپنا تسلط قائم کیا اسی طرف مائل کر لیا تھا۔ اور سر جے ڈی۔ کنگسم صاحب نے اس تاریخ کے ایک حصہ کی نقل منگا کر مصنف کے پاس متور و پے بطور انعام یا بطریق معاوضہ بھیجے تھے۔ اور گورنر جنرل بہادر نے ۱۸۷۵ء میں مصنف مدواری کو ایک ہزار روپہ بہالانہ کی جاگیر عطا کی تھی اور یہ سب کچھ اس لئے تھا کہ مصنف سکھوں کی ایک مفصل و مکمل تاریخ کا مسودہ تیار کر چکا تھا اور اُس کو اپنے اس مسودہ میں ابھی ترمیم و تفسیح کا موقع بھی حاصل تھا۔ ان سب باتوں پر غور کرنے اور عمدۃ التواریخ کے مطالعہ سے یہ بات بخوبی روشن و نمایاں ہے کہ اس کتاب میں کوئی بات ایسی نہیں لکھی جاسکتی تھی جو مسلمانوں کی بے جا مدح اور جو بٹی ستائش پر مبنی اور سکھوں کے خلاف ہو۔ حتیٰ کہ مصنف نے

اُن تمام ضروری باتوں کو جو سکھوں کے جذبات کو ٹھیس پہنچانے والی یا سکھوں کی عزت کو زرا بھی نقصان پہنچانے کا موجب ہو سکتی تھیں اور دوسری تمام تاریخوں میں مندرج ہیں صاف اُڑا دیا اور بالکل حذف کر دیا ہے۔ اور سلسلہ کلام کے غیر مربوط مواد کی بھی پرواہ نہیں کی اور کوئی چھوٹی سے چھوٹی بات جو سکھوں کی شان و عظمت کو ظاہر کرنے والی ہو سکتی ہے نہایت تفصیل اور بہا لے کر بیان کئے بغیر نہیں چھوڑی۔ سو تن لال صاحب نے ہر جگہ سکھوں کے گوروؤں اور بزرگوں کا نام اس طرح لیا ہے جیسے پیغمبروں یا اوتاروں یا شاہنشاہوں کا ذکر کیا جاتا ہے۔ اسی طرح انگریزوں کے خلاف بھی کوئی بات اس تاریخ میں نہیں ہے۔ اس کتاب کے اہل مسودہ میں سے کچھ اور اق کے کم ہو جانے کا تذکرہ خود کپتان آر۔ سی۔ ٹیل صاحب نے بھی کیا ہے اور سکھوں اور انگریزوں کی لڑائی کے متعلق جو کچھ مصنف نے لکھا تھا اسے حذف بھی کیا حالانکہ افراد کر کے اپنے ایک دوست سر مرہٹ ایڈورڈس صاحب کو مزم ٹھہرایا ہے کہ وہ سکھوں اور انگریزوں کی لڑائی کے بارے میں لکھے ہوئے اور اق ماریٹا مانگ کر لے گئے تھے پھر انہوں نے واپس نہیں کئے ورنہ دونوں دوسروں کی اس حرکت پر جس قدر افسوس ہمارے سکھ دوستوں کو ہو گا اس سے زیادہ افسوس مجھ کو ہے (احمد شاہ درانی اور پنجاب کے مسلمان صوبہ داروں کا تذکرہ مصنف نے ہر جگہ گستاخانہ لہجہ اور تحارت سے کیا ہے۔ لالہ سو تن لال صاحب اس بات کو بھی صاف اُڑا گئے ہیں کہ احمد شاہ درانی نے کس طرح رنجیت سنگھ کو نوازنا تھا۔ سو تن لال سکھوں کا تو ذکر تھا نہیں لیکن اس کو ہندوؤں کی بھی ہر طرح رعایت منظور تھی جیسا پچاس نے اپنی تاریخ میں جو ضرورت سے زیادہ مفصل اور طول سے چھڑھٹوں کی پنجاب میں لوٹ مار اور تباہی برپا کرنے کا ذکر نہیں کیا و

چونکہ عمدۃ التواریخ کافی عرصے تک ایک جیسا ہی انگریز اور مصنف کے رشتہ داروں کے قبضے میں رہنے کے بعد شائع ہوئی ہے۔ اس لئے اس کے بیانات کو خاص خاص موقعوں پر مستحب اور پایۂ اعتبار سے سناٹ بھی کہا جاسکتا ہے لیکن مسلمانوں کے متعلق اس میں جہاں کہیں جو کچھ موجود ہے وہ یقیناً لالہ سو تن لال صاحب ہی کی تحریر ہے اور چونکہ لالہ سو تن لال صاحب پر کسی مسلمان کا کوئی دباؤ اور اثر قطعاً نہیں پڑ سکا لہذا اگر عمدۃ التواریخ میں مسلمانوں کے عموماً کچھ موجود ہے تو اس کے صحیح اور درست ہونے میں ہرگز کوئی شک و شبہ نہیں ہو سکتا اور اورنگزیب کے عموماً اگر ایک لفظ بھی عمدۃ التواریخ میں موجود ہے تو وہ ہزار الفاظ سے بھی زیادہ وزن دار اور زیادہ قیمتی سمجھا جائے گا۔ گورو گوبند سنگھ اور

گور دینغ بہار و غیرہ کو اور نگزیب کے ساتھ خاص تعلق ہے۔ اس لئے آجکل کی پھیلائی ہوئی غلط فہمیوں اور جمبوٹے مصنوعی انسانوں پر نظر کرتے ہوئے یہی توقع کیجا سکتی ہے کہ مہاراجہ رنجیت سنگھ۔ مہاراجہ کھڑک سنگھ۔ مہاراجہ فیروز سنگھ اور مہاراجہ ولیپ سنگھ کے روزنامہ نویس اور وکیل دربار نے اور نگزیب کے عیوب نمایاں کرنے میں ہرگز کوتاہی نہ کی ہوگی۔ لیکن حیرت کی کوئی انتہا نہیں رہتی جبکہ عمدۃ التواریخ میں کسی ایک جگہ بھی اور نگزیب کی ذات پر قطعاً کوئی جرم وارد نہیں کیا گیا۔ گور دینغ بہار اور گور گوبند سنگھ وغیرہ گور و دل پر بعض عاملوں کے برتاؤ کی شکایت تو ہے لیکن عالمگیر کا ذکر ہر جگہ عزت عظمیٰ کے ساتھ کیا ہے اور عالمگیر کے ہر قطعاً کوئی الزام نہیں تنھو یا گیا۔ پس عمدۃ التواریخ سب سے بڑی اور زبردست دلیل اس بات کی ہے کہ سکھوں کے آخری حکومت یعنی شہنشاہی تک بھی عالمگیر کم از کم صوبہ پنجاب کے سکھوں اور ہندوؤں میں ہرگز مجرم اور قابل طاعت نہیں سمجھا جاتا تھا اور اُس کو واجب التکریم ہی خیال کیا جاتا تھا۔ بعد میں صاحب اغراض لوگوں نے اُس کے خلاف دروغوں کی کاٹھنوں پر پالیا ہے۔ سو جن لال صاحب عمدۃ التواریخ کے ابتدائی میں تاریخ اور مورخین کا تذکرہ کرتے ہوئے عالمگیر کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں :-

”برآرندۂ دیہیم جہاں داری فرازندۂ اورنگ نامدار شی شمس صولت و شمت حضرت اورنگزیب عالمگیر بادشاہ بہترینیث یاں مرتب و مہیا شدہ اندشا ہے کہ ازملہ تاما ہی ارتینغ پہرہ ویر یغ او مسخر گشتہ و ازسک تا سماک در غرضیت عدل و احسانش لصدف محوش انام رسیدہ گوشوار گوش جمیع الناس گردید از ابتدا سنے صبی تا سن انحطاط و شغرت لمحہ و لمحہ از تدکار و تعداد اسما الہی خافل و ناہل نماندہ و چہرہ باشد کہ ایں بزرگ نشن والاثر او شمع اتہال و چراغ جاہ و جلال و مصباح روشن ولی و شکوہ صفا قلبی و در کاشاند رعیت پروری فالوس عدالت گستری افر و خنہ و روشن می باشد تا بملا خطہ و مشاہدہ ایں معنی شیراز آآب و نے را از شکرت متنازل و عجباً ساخته بر فایت حال عالم و عالمیان و آسودگی احوال جہان و جہانیاں سعی یلیغ از قوۃ بطون لبعرضہ شہود آرد و ایں معنی خلیج حسنات و متبرکات و موجب رفاه آفریدی میگردد و ظلم بلاغت رقم اگر تا تمام عمر مرکز دار محیط دائرہ ترقیم گردد بر سرے انآں او نتواند ساخت واریکے تا ہزار قیاس باید نمود“

لالہ سوہن لال صاحب سوری کے قلم سے یہ الفاظ اُس وقت لکھے ہیں جبکہ سلطنت مغلیہ کا پران
گل ہو چکا تھا اور عالمگیر کے کسی جانشین یا مسلمانوں سے اُن کو نہ کسی قسم کا خوف تھا نہ کسی قسم کا لالچ
ہو سکتا تھا۔ مہاراجہ رنجیت سنگھ کے درباری اور وکیل سرکار کو جو مہاراجہ کار و زما مچھ لویس تھا کس چیز نے
مجبور کیا تھا کہ وہ عالمگیر اور نگزیب کو مذکورہ الفاظ اور ایسے پر عظمت القاب و خطابات سے یاد کرے
فندہ رواؤ

لالہ سوہن لال صاحب نے عمدۃ التواریخ میں سکھوں کے گردوں کا حال بہت ہی طویل طویل عبارت
میں لکھا ہے۔ سب کا نقل کرنا تو دشوار ہے۔ ضروری حالات ذیل میں ترجمہ کر کے درج کئے جاتے ہیں:

گروارجن داس سوہی

گروارجن داس اپنے باپ گورو رام داس سوہی کے جانشین ہوئے۔ گروارجن داس اکثر تھ میں
سوار ہو کر شاہ میر صاحب عرف میاں میر صاحب کی خدمت میں جایا کرتے تھے۔ لالہ سوہن لال صاحب
کے الفاظ یہ ہیں:

”ذات عالی از محل استقامت خود بر تھ سوار سی فرمودہ بنا بر زیارت واقف و مودت قدیر

شاہ بہر شریف شریف ارزانی می فرمودند“

ایک روز ایسا اتفاق ہوا کہ میاں میر صاحب کی ملاقات کے لئے کوئی شہزادہ حاضر ہوا۔ میاں میر صاحب نے
شہزادے کو اتارے ہوئے دیکھ کر کسی مرید کو حکم دیا کہ پورا ناٹھاموا پور یا بچھاؤ شہزادہ اس ٹوٹے ہوئے
بورے کو اپنی شان کے خلاف دیکھ کر والس چلا گیا۔ تھوڑی ہی دیر کے بعد گروارجن داس آئے اور اس بورے
پر بیٹھ گئے۔ شاہ میر صاحب نے فرمایا کہ بورے کے ساتھ سندھوستان کی سلطنت کا تخت والبتہ تھا۔
شہزادہ اپنی بر فیسی سے محروم رہا اور تخت سلطنت اب گروارجن کو ملے گا۔ گروارجن داس بیٹروہ جانفزا
سنگر خوش ہوئے اور اپنے آپ کو بادشاہ یقین کرنے لگے۔ لاہور میں ایک شخص کا تہہ نام کاغذ بی قیود سے
آزاد و لیسانہ حالت میں رہتا اور سندھی اشعار و حدائیت بیتعالیٰ کی معنوں کو لکھا کرتا تھا۔ اُس نے یہ سنکر
کہ گروارجن داس گرنج صاحب کی تالیف میں مصروف ہیں گرو صاحب کی خدمت میں حاضر ہونے کا ارادہ کیا
اور تھ میں سوار ہو کر اُن کی خدمت میں پہونچا۔ اور کہا کہ میرے طبع زاد اشعار بھی آپ اپنی کتاب میں شامل

فرمائیں۔ گرو جی نے کہا کہ کیا ہرج ہے۔ آپ اپنے دو تین اشعار سنائیں اگر وہ اس قابل ہوئے تو میں آپکی فرمائش پوری کر دوں گا۔ کانہہہ دیویش نے اپنے اشعار سنائے۔ گرو صاحب نے سن کر کہا کہ تمہارے اشعار گرتھ صاحب میں درج نہیں ہو سکتے۔ اس لئے کہ ان میں انانیت کی بو آتی ہے۔ فقرا کی کتاب میں ایسے اشعار درج نہیں ہو سکتے۔ کانہہہ مذکور یہ سن کر رنجیدہ اور خشمگین ہوا اس نے کہا کہ تو مخالفانِ دین کے ہاتھ میں گرفتار ہو گا۔ گرو جی نے کہا کہ تیرا لاہور تک صحیح سلامت پہنچنا دشوار ہے۔ اس طرح تلخ کلامی کے بعد ملاقات ختم ہو گئی اور کانہہہ اپنی رتھ میں سوار ہو کر لاہور کو چل دیا۔ گرو جی نے کھگیر لکیر غصے سے دیکھی میں مدرا اسی وقت کانہہہ مذکور راستے میں اپنی رتھ سے گر پڑا اور اس کا سر دھوکڑے ہو گیا؛

گروارجن داس کے دو حقیقی بھائی اور تھے۔ ایک کا نام مہا دیو اور دوسرے کا نام پرتمی مل تھا۔ ان دونوں حقیقی بھائیوں نے ازراہ حسد گروارجن داس کے خلاف بھائی ستھاندہ سکھانندہ دیوان شاہی سے سازش کی اور اس کو جس طرح ممکن ہوا اس بات پر آمادہ کر دیا کہ وہ گروارجن داس کی تباہی کا سامان مہیا کرے چنانچہ دیوان مذکور نے اپنی بیٹی کی نسبت گرو جی کے پاس پیغام بھیجا کہ آپ اس سے شادی کر لیں۔ گرو جی نے انکار کر دیا اور کہلا بھوایا کہ فقیروں کا رشتہ امیروں کے یہاں نہیں ہوا کرتا دیوان مذکور نے اپنی اس تدبیر کے کارگر بنے ہوئے بیکے بعد بیکہ پادشاہ کی خدمت میں عرض کیا کہ گروارجن نام کا ایک شخص ہے جس نے سندھ اور مسلمانوں و فرقوں کے علاوہ ایک تیسرا فرقہ ایجاد کیا ہے اور ہر روز منہد اور مسلمان دونوں اس کے مطیع و مرید ہوتے جاتے ہیں۔ اندیشہ اس بات کا ہے کہ ملک میں بد امنی اور خلل پیدا ہو جائے۔ جہاں گرو نے یہ سنگرم حکم دیا کہ گروارجن چونکہ تیری ہی قوم کا آدمی ہے لہذا تو ہی جس طرح مناسب سمجھے اس کا تدارک کر۔ ستھاندہ دیوان نے اس کو بہت غنیمت سمجھا اور گروارجن کے ساتھ وہ ناشائستہ بتاؤ کیا جو تحریر میں نہیں آسکتا اور آخر گرو جی کو دیر یا سنے راوی میں ڈال کر ڈبو دیا اور اس جگہ لاکھ سو بہن کالال نے دیوان مذکور کے ناشائستہ بتاؤ کی کوئی تشریح نہیں کی اور صرف اس فقرے میں کل داستان کو ختم کر دیا کہ۔

”دیوان ضلالت اقتراں ظہور اس حکم بادشاہی از تائیدات ایزدیچون تصوریدہ و در انہماک و اسحاق خویش تلمک کردہ آنچنان مقدمہ ناشائستہ نمایاں کرد کہ قلم در تحریر آں غول نشال و دیدہ گریاں و دل بریاں و جان حیراں می باشد آخر الامر بعد از ظہور بعضی متعذرات ناظایم ذاتِ عالی را در بحر راوی انداختند و بندگانِ عالی شناور بحر محیط الہی گردیدہ

در مبدۂ فیاض رسیدند

و حالانکہ دوسری تاریخوں میں مفصل حالات مرقوم ہیں

گروہر گوبند آسن گروا رجن واس

دریلے بیاس کے کنارے کوہستانی علاقے میں جس جگہ گروہر گوبند پیدا ہوئے تھے۔ وہ دوسری ہر گوبند پور کے نام سے مشہور ہے۔ گروہر گوبند نے گورو ارجن داس جی کے بعد گوبائی کی گدی پر بیٹھ کر سب سے پہلے دیوان سخاوند سے انتقام لینے کا ارادہ کیا۔ گروہر گوبند کے چچا گرو پرتھی مل جی نے اپنی الگ گدی قائم کی اور ان کی گوبائی اور کرامتوں نے الگ شہرت عظیم حاصل کی اور وہ زیادہ تر درویشی اور گرو باباناک کے مسلک پر قائم رہے۔ گروہر گوبند اپنے باپ کے قاتل دیوان مذکور کے خلاف تدابیر سوچنے میں مصروف رہے۔ آخر کار کچھ عرصے کے بعد گروہر گوبند شہجہاں بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اس جگہ گروہر گوبند کی زبانی مصنف عمدۃ القواریح نے مندرجہ ذیل اشعار نقل کئے ہیں کہ گرو جی نے ان عظیمہ اشعار میں بادشاہ کو مخاطب کیا کہ

شاہ جہاں پرورد اعلیم بخش	تخت ترازندہ و وہیم بخش
طلعت تو آئینہ ذات حق	فکرت تو حجت اثبات حق
قوت کوخین بہ بازوئے تو	گنجہ دو عالم بہ ترانوئے تو
توجہ و جام نظر در کف	توجہ و سلیمان و خرو آصفت
شیر نکاری کہ بہ بخت جواں	کردہ نکاری دل بہا ہواں
شیر دل و شیر کش و شیر گیر	تیز روز و دوس و دیر گیر

پھر عرض کیا کہ بادشاہ گیتی پناہ خدا کا سایہ بڑھتا ہے۔ اس کا کام تمام رعایا کو خواہ وہ ہندو یا مسلمان سب کو فائدہ پہونچانا اور سب کو امن و امان کے ساتھ رکھنا ہے۔ لہذا مظلوموں اور فریادی مسکینوں کی وادہی حضور کے دربار سے ضرور ہوگی۔ بادشاہ گرو جی کی ان باتوں سے بہت ہی خوش ہوا اور ان سے تکلیف فرمائی کا سبب دریافت کیا۔ گروہر گوبند جی نے اپنے والد بنگوار کی تمام داستان کہہ سنائی اور بادشاہ کی خدمت میں ایک سیح کہر بانی بطور نذر پیش کی۔ بادشاہ نے تمام حال توجہ سے سنا اور سیح کی نسبت دریافت کیا کہ

ایسی قیمتی تسبیح جو بادشاہوں کے لائق ہے تمہارے پاس۔ کہاں سے آئی۔ گردہر گوتہن جی نے عرض کیا کہ والد بزرگوار کے پاس بندر سورت سے ایک مرید نے دو تسبیحیں بھجوائی تھیں ایک انہوں نے اپنے پاس رکھی اور دوسری مجھے دی۔ جو مجھے دی تھی وہ میں نے حضور میں پیش کر دی دوسری حمزہ صاحب کے پاس رہتی تھی وہ اب ضرور دیوانہ خانہ کے پاس موجود ہوگی۔ بادشاہ نے فوراً دیوانہ خانہ کو گردہر جی کے حوالے کر دیا اور کہا کہ اب تم کو اختیار ہے اس کے ساتھ جو سلوک چاہو کرو جب دیوانہ خانہ گردہر جی کے قبضے میں آگیا تو انہوں نے وہ تسبیح اپنے والد کی اُس سے طلب کی اور بادشاہ کے پاس بھجوا دی اور خانہ کو ہمراہ لیکر لاہور چلے آئے اور یہاں لاہر کو توالی کے چوتھے دروازے پر دیوانہ خانہ کی گردن اڑا دی دلائیہ سہن لال یہاں تک پہنچ کر کہتے ہیں کہ

”ورنماں تعمیر یاس تار یخ در ممال مذکور یک چاہ و دھرم سالہ بعفنے معتقدان سب فرمودہ اند“

اس کے بعد گردہر صاحب فقیرانہ لباس ترک کر کے شاہانہ لباس پہننے لگے اور گھوڑ وٹہ لنگ بازی۔ نیزہ زنی۔ شکار۔ کشتی لڑنا۔ وغیرہ مشاغل میں مصروف رہنے اور عمدہ عمدہ گھوڑے اپنے پاس رکھنے لگے اور مریدوں سے کہا کہ ہم کو سیاح بادشاہ کہا کرو۔ گردہر کے معتقدوں اور مریدوں میں ایک شخص پائندہ خان نامی تونڈی مستقل سری سرگوند پور کا رہنے والا تھا۔ گردہر جی نے اُس کو ایک سپید رنگ باز۔ ایک گھوڑا اور ایک عمدہ لباس عطا فرمایا اور کہا کہ اس لباس کو پہن کر اور اس گھوڑے پر سوار ہو کر ہر روز ہمارے سامنے آیا کرو۔ پائندہ خان حب گھر پہنچا تو اُس کی بیوی نے کہا کہ یہ شاہانہ لباس تجھے زیب نہیں دیتا یہ اپنے داماد عثمان خان کو دیدو۔ پائندہ خان نے کہا کہ گردہر نے حکم دیا ہے کہ ہر روز پہن کر ہمارے سامنے آیا کرو میں یہ کسی دوسرے کو نہیں دے سکتا۔ بیوی رمانی اور اُس نے وہ لباس پائندہ خان کی مرضی کے خلاف اپنے داماد عثمان خان کو دے دیا۔ پائندہ خان کو جب گردہر نے اس لباس میں ملبوس نہ دیکھا تو بہت ناراض ہوئے۔ پائندہ خان نے معذرت کی کہ میں سبھل گیا تھا۔ لیکن ایک شخص بھائی دئی چند نے لباس اور باز عثمان خان کے گھر سے برآمد کر کے گردہر جی کو پائندہ خان سے مستقل طور پر ناراض کر دیا اور پائندہ خان مرید ہار گاہ بن گیا۔ اس کے بعد پائندہ خان دہلی پہنچا اور وہاں اُس نے شاہی اہلکاروں تک رسائی حاصل کر کے گردہر گوتہن کی شکایت کی کہ وہ اپنے آپ کو سچے بادشاہ کہلاتا ہے اور فقیری ترک کر کے شاہی ٹھاٹس پہنچے ہیں اور فوج فراہم کرنی شروع کر دی ہے

اس کا جلدی ہی کچھ انسداد ہو چکا ہے۔ شاہی اہلکاروں نے یائندہ خان کے ہمراہ ایک دستہ فوج بھیج دیا۔ یائندہ خان تو گندی بیوہ پکارا مادہ پیکار ہوا۔ دوسرے سے گروہ بند مع فوج نکلے۔ مقابلہ ہوا۔ یائندہ خان مارا گیا۔ اس کے بعد بھائی دُنی چند کو رنے قلعہ لاہور سے کسی ترکیب کے ساتھ گھوڑے پر اکر کر صاحب کی خدمت میں پہنچا دیئے۔ گرو صاحب ان سرکاری گھوڑوں کے قبضے میں آ جانے سے بہت خوش ہوئے اور ان کی جنگی قوت میں اضافہ ہوا۔ گروہ گروہ بند کے چار بیٹے تھے۔ بابا گوردتہ۔ بابا اہل رآے۔ انی رآے تیغ بہادر۔

گروہ رآے

گروہ گروہ بند کی وفات کے بعد ان کا پوتا گروہ رآے ابن بابا گوردتہ گندی نشین ہوا۔ بابا گوردتہ کا انتقال باپ کے سامنے ہی ہو چکا تھا۔ گروہ رآے کے پاس گھوڑے اور سامان جنگی اور جمعیت فراوان موجود تھی لیکن انہوں نے اپنا زیادہ تر وقت عبادت میں گزارا اور کسی جنگی حرکت کی طرف متوجہ نہ ہوئے۔ ان کے دو بیٹے تھے۔ ہرنل اور ہرنش۔ گروہ رآے کی وفات کے بعد ان کا بیٹا ہرنش گندی نشین ہوا۔

گروہ رکش

گروہ رکش نے اپنے پر داد اگر گروہ گروہ بند سے بھی زیادہ جنگی سامان اور جنگی جمعیت فراہم کی اور شاہانہ ٹھاٹھ جھا کر اپنے آپ کو سچا بادشاہ کے لقب سے ملقب کیا اور بادشاہوں کی طرح اپنی سواری کے ساتھ مسلح فوج رکھنے لگے۔ گروہ رکش کی اس شان و شوکت کو دیکھ کر ان کے بڑے بھائی ہرنل کی آتش حسد مشتعل ہوئی اور اس نے دہلی جا کر اور امیر ان شاہی سے ملکر کہا کہ سند گریانی کا ستھن میں ہوں۔ میرا چھوٹا بھائی ہرنش انرا وظلم و تعدی باپ کی گدی کا مالک بن گیا ہے۔ میں اس لئے دار الخلافہ میں حاضر ہوا ہوں کہ میرا حق مجھے دلوایا جائے۔ یعنی مجھے کو گندی نشین بنایا جائے (اس موقع پر لالہ سوہن لال کے الفاظ یہ ہیں)

”مزدور تعہدی چار بالی عزت و عہدہ سوہی را گرفتہ است و دریں باب توجہ موجبہ
مصرف و مبذول شود کہ سند گریانی را بموجب سراسر جوہین بند و رب اللہ و درازان ابدی

حاصل شود۔ بعضے معاندان ضلالت عنوان کیفیت صدر مدح دیگر مقامات ناشائستہ گوش
پادشاہ رسانیدند۔

بعض نالایق امیروں نے بہر مل مذکور کی یہ باتیں سن کر اور ان میں اپنی طرف سے نمک مرچ لگا کر
پادشاہ کے گوش گزار کیا۔ پادشاہ نے گروہرشن کو نہایت عزت کے ساتھ بغرض ملاقات دہلی طلب فرمایا
اور گروہرشن کو ہمراہ لائیکے لئے ادب وال آدمی بھیجے۔ گروہرشن دہلی آئے اور اپنے ایک مرید کے
یہاں جو شاہی امیروں اور دربار رس لوگوں میں سے تھا قیام پذیر ہوئے۔ اس امیر نے جو گروہرشن کو
بھی تھا تمام حال بہر مل کے آنے کا اور استغاثہ دائر کرنے کا بیان کیا۔ پادشاہ کا منشا یہ تھا کہ دونوں بھائیوں
میں جو زیادہ قابل اور صاحب کرامت ہو اس کو مسند نشین کیا جاوے۔ اپنے مرید سے تمام حالات
سن کر سخت رنجیدہ ہوئے اور ان کے چمک نکل آئی۔ مرض دسبدم بڑھتا گیا۔ آخر اسی چمک کی
بیماری میں وہ دہلی میں فوت ہو گئے اور مرتے وقت وصیت کر گئے کہ میرے بعد تیغ بہادر کو گرو
بنایا جائے۔

گرو تیغ بہادر

گروہرشن کے بعد تمام سکھ جماعت نے گرو تیغ بہادر کی گریانی تسلیم کر لی۔ گرو تیغ بہادر
دوا بہ نسبت جالندھر کے ایک موضع بہالہ میں فرود کش تھے جبکہ مکھن شاہ نامی ایک درویش نے سب سے
پہلے اُن کو گرو تسلیم کیا اور پھر ہر طرف سے سکھوں کا اجتماع ان کے گرد ہو گیا۔ انہوں نے یہاں قیام
مناسب نہ سمجھ کر کوہستانی علاقے کے کسی مقام کو اپنے قیام کے لئے منتخب فرمایا اور وہاں ایک عظیم الشان
جمعیت فراہم ہو گئی۔ گرو تیغ بہادر نے پادشاہوں کی طرح کارخانجات اور محکمے بھی قائم کر دیئے اور اپنی
ایک خود مختار ریاست قائم کرنے کی کوششوں میں مصروف ہوئے۔ اس عرصے میں جو شخص شاہی محرم
ہوتا اور بغاوت اختیار کرتا وہ سپید حاکم گرو تیغ بہادر کے پاس پہونچ کر ان کی جمعیت میں شامل ہو جاتا۔ یہ
حالت دیر تک قائم نہ رہ سکتی تھی۔ مالگیا پادشاہ کو اس کا حال معلوم ہوا اور اُس کی خدمت میں رپورٹیں
پہونچیں کہ گرو تیغ بہادر ہزاروں ہزار لشکر و سپاہ فراہم کر چکے ہیں اور اگر جلد تدارک نہ ہوا تو پھر علاج قابو
کا نہ رہے گا۔ مالگیا نے یہ سن کر گرو صاحب کو اپنے پاس بلوایا اور ان کو ہمراہ لانے کے لئے آدمی

روانہ کئے۔ مگر وصاحب نے اول جانے سے انکار کیا۔ لیکن پھر کچھ سوچ سمجھ کر پادشاہ کے پاس جاتے پر
 آمادہ ہو گئے۔ وہ جی پہنچے۔ پادشاہ عالمگیر کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ کئی ملاقاتوں کے بعد ایک روز پادشاہ
 نے پوچھا کہ آپ کا نام تیغ بہادر کیوں ہے؟ اور وجہ تسمیہ کیا ہے؟ مگر تیغ بہادر نے عرض کیا کہ مجھ پر لڑائی و
 حقیقت کش کا نام دراصل دیغ بہادر (دیگ بہادر) ہے۔ لوگ غلطی سے تیغ بہادر کہنے لگے ہیں اور دیغ بہادر
 سے مطلب یہ ہے کہ میرے ہمراہ جس قدر آدمی ہوتے ہیں سب میرے ہی دسترخوان پر کھانا کھاتے ہیں۔
 پھر پادشاہ نے فرمائش کی کہ کوئی کراست دکھاؤ۔ تاکہ ہم بھی آپ کے متعقد بن جائیں مگر وجی نے کراست
 دکھانے سے انکار کیا۔ پادشاہ نے کہا کہ اگر کراست نہیں دکھاؤ گے تو ہم قید کر دیں گے۔ مگر وجی نے
 کہا کہ مجھے قید میں رہنا پسند ہے لیکن کراست نہیں دکھاؤں گا۔ عالمگیر نے گرجی کو قید تو نہیں کیا مگر نظر بند
 کر دیا اور کہا کہ جب کراست ظاہر ہوگی نظر بندی سے فوراً رہا اور مستحق نوازشات شاہانہ ہو گے۔ اس نظر بندی
 کی حالت میں گرجی مصروفِ عبادت رہتے اور اُن کے مرید اُن کے پاس آزادانہ بلا روک ٹوک آتے
 جاتے رہتے تھے۔ پادشاہ کی طرف سے بھی گرجی کی تمام ضروریات بہم پہنچانے کے لئے خدام مامور
 رہتے اور اہلکار ان شاہی بھی آپ کی ملاقات کو آتے رہتے تھے۔ مریدوں نے بھی اور اہلکار ان شاہی
 نے بھی گرجی سے عرض کیا کہ آپ کوئی کراست دکھا دیجئے۔ مگر گرجی خاموش تھے اور کوئی جواب نہ دیتے
 تھے۔ آخر چند روز کے بعد گرجی کے پاس خبر پہنچ گئی کہ اُن کا لڑکا اُن کی جگہ مستکن ہو کر پوری طاقت حاصل
 کر چکا ہے۔ گرجی نے مریدین کے ہاتھ لڑکے کے پاس خط بھیجا وہاں سے جواب بھی گرجی کے پاس
 آگیا جس سے بخوبی مطمئن ہو گئے۔ اس کے بعد ایک روز جبکہ مریدین اور اہلکار ان شاہی نے اظہارِ
 کراست کے لئے پھر عرض کیا تو گرجی نے اپنے قلم سے ایک پرچہ کاغذ پر کچھ لکھا اور اُس کو تعویذ بنا کر
 کہا کہ جس شخص کی گردن پر یہ تعویذ باندھ دو گے اُس پر تیر و فنگ کا زخم ہرگز کارگر نہ ہوگا۔ سب سے اول
 میں ہی اپنی گردن پر اس کو باندھ کر آزمائش کرانا ہوں۔ چنانچہ انہوں نے اس تعویذ کو اپنی گردن پر باندھا
 اور کہا کہ تم میں سے جو مرثا شمشیر زن ہو بلا تکلف میری گردن پر تلوار کا بھر پور ہاتھ پوری طاقت سے
 مارے۔ مجھے قطعاً کوئی ضرر نہ پہنچے گا۔ چنانچہ اُن میں سے کسی ایک نے تلوار کی ضرب لگائی اور
 گرجی کی گردن کٹ کر سر الگ جا پڑا۔ اور ہر طرف سے غوغا بلند ہوا کہ بے چارہ فقیر مارا گیا۔ عالمگیر پادشاہ
 کے پاس جب اس حادثے کی خبر پہنچی تو اُس نے کہا کہ اس کاغذ کے پرچے کو تو دیکھو کہ اُس پر

کیا لکھا ہے چنانچہ اس پرچے کو کھول کر دیکھا گیا تو اس میں لکھا تھا کہ ”سردیا سترند دیا“ یہ دیکھ کر بادشاہ حیران رہ گیا اور شاہجہاں آباد کے پرنس و کبیر کو بے حد ملال ہوا اور عہدہ التواریخ کے اس بیان سے عالمگیر تو بے خطا ثابت ہو گیا۔ ہاں خود گرو جی پر غوکشی کا الزام ضرور عائد ہوتا ہے۔ سوہن لال صاحب کے اصل الفاظ بھی ملاحظہ فرما لیجئے۔

”دریں مہن بنا بر معائنہ کرامات و خوارقِ عادات در خدمت ذاتِ عالی صفات بہر یا گشتہ التماس بے شمار و خواہش بسیار کردند ذاتِ ملکی آیات بر زبانِ فیض ترجمان آوردند کہ یک رقعہ دستخطی خویش نوشتہ حوالہ میسازم برگردنِ سر کس کہ این رقعہ را بستہ شود و در جنگِ حرب بر دوشِ گز زخم تیر و تفنگ بر دوشِ گز نہ گردد اول برائے امتحان و آزمائش برگردنِ خود می بندم ماید کہ سپاہی جنگ پیشہ ضرب تیغ بیدریغ بدور رسد امتحانِ صدق و کذب این قیل و قال جلوہ نمائش پذیر و ذاتِ گرامی آیاتِ ال رقعہ عنایات بقعہ را برگردنِ خود بستہ فرمود کہ حال اوقت است بے حجابانہ زخم کاری باید رسد نیند بخور رسیدن ضرب شمشیر سر ذاتِ عالی جدا گشت راجعہ بادشاہ بر زبان آوردند کہ رقعہ را از گردنِ ذاتِ والاعفان کشادہ معائنہ باید کرد و در آنچہ مرقوم فرمودہ اندر گاہ رقعہ را مطالعہ فرمودند و راقی قہہ مسطور بود کہ ”سردیا سترند دیا“ بادشاہ اصغار نے اس مضمون مرقوم حیرت گردید و ہمہ ذکر و اثاثِ ساکنان شاہجہاں آباد را تاسف و تہمت کی دست بہم داد“

گرو گوبند سنگھ

گرو گوبند سنگھ نے جب اپنے باپ گرو تیغ بہادر کے مرنے کا حال سنا تو بے حد غمگین ہوئے پھر اپنے مریدین کی جمعیت فراہم کرنے اور اپنے باپ کے خون کا بدلہ لینے کی تدبیروں میں مصروف ہوئے۔ اسی عرصے میں ایک دکنی برہمن سے ان کی ملاقات ہوئی۔ برہمن نے گرو جی کی خواہش دلی کا حال سن کر ان کو بتایا کہ جگ اور ہوم کے بغیر کامیابی بہت دشوار ہے اور جگ اور ہوم میں روپے کی بہت ضرورت ہے۔ گرو جی نے اپنے مریدین کے نام چٹھیاں لکھیں اور ہر طرف سے روپیہ آنا شروع

ہوا۔ گرو جی نے برہمن کو بھی ایک تحریر لکھ کر دیدی کہ ہمارے مریدین میں سے جو شخص اس برہمن یا سکی اولاد کو مال و دولت دے گا وہ بہت ثواب پائے گا اور وہ نجات یافتہ ہوگا۔ برہمن اس طرح روپیہ فراہم ہو جانے اور گرو جی کا منشور عام حاصل کر لینے کے بعد بہت خوش اور مطمئن ہوا اور گرو جی کو ہمراہ لیکر پہاڑ کی دشوار گزار راہوں کو طے کرتا ہوا سری نیناد یو سی کے مقام پر پہونچکر پاٹھ اور پوم میں مصروف ہوا۔ برہمن نے وہاں چند روز اپنے طریقے پر عبادت کی۔ ایک روز پوم کی آگ سے مہیب آواز نکلی اور گرو جی بے ہوش اور برہمن غائب۔ گرو جی ہوش میں آئے تو ایک غیبی آواز نے اُن کو کچھ ہدایات کیں۔ وہاں سے گرو جی واپس آئے اور اُن کی عبادت میں مصروف ہوئے اور مریدین کو جدید آئین مذہب تعلیم فرمائے اور سکھی مذہب میں جو گرو بابا نانک کے زمانے سے چلا آتا تھا ایک انقلاب عظیم پیدا کر دیا۔

گرو گوبند سنگھ کے جدید اصول مذہب اس قسم کے تھے مثلاً انہوں نے تمام مریدوں کو مکمل لباس کہ کوئی شخص اپنے سر اور دائیں اور بائیں کے بال ہرگز نہ منڈائے نہ کترائے۔ تمام مرید سیدھا لباس استعمال کریں گائے کی حفاظت و حرمت کی جائے۔ تمام مریدوں کو چاہیے کہ سور کے دانت تعویذ کے طور پر اپنے بازوؤں پر باندھیں۔ کوئی مرید حق نہ چپے۔ ہر ایک مرید کو چاہیے کہ جہاں کسی مخالف مذہب کا آدمی دیکھے اور موقع پائے اسے قتل کر دے۔ نہانے کے وقت بھی دستار سر سے نہ اتارے۔ کسی جانور کو ذبح کر کے نہ کھائے۔ بلکہ جھٹکا کرے نیز گوبند سنگھ نے تلوار کا نام سری صاحب اور بندوق کا نام رام جنکہ مقرر کیا غرض ہر چیز میں ترمیم و تفسیح کی اور نئے نئے نام ایجاد کئے اور اپنے مریدوں کا نام سنگھ تجویز کیا۔ اس کے بعد مصنف عمدۃ التواریخ نے واقعات کو بالکل حذف کر دیا ہے کہ سلسلہ واقعات نمایاں طور پر منقطع معلوم ہوتا ہے۔ یہی ممکن ہے کہ اصل مسودہ تاریخ میں سے کسی نے کچھ اوراق نکال دیئے ہوں۔ جو کچھ موجود ہے اس سے بھی یہ صاف طور پر ثابت ہو گیا ہے کہ گرو گوبند سنگھ صاحب نے سکھی مذہب کو جو گرو نانک صاحب نے جاری کیا تھا بہت کچھ متغیر اور بند و مذہب میں تبدیل کر دیا تھا اور اس کا سبب کوئی برہمن کا اثر تھا جس سے گرو صاحب متاثر ہو چکے تھے (۲)

گرو گوبند سنگھ کے دو بڑے بھائی جھجارسنگھ و فتح سنگھ و آبرہ ستلج و جننا کے مقام چمکوتہ میں شاہی فوج کے مقابلے میں مارے گئے اور گرو جی وہاں سے اپنی جان بچا کر فرار ہو گئے۔ یہ موقع چمکوتہ لکھی جنگل کے علاقے میں تھا۔ گرو جی ایک زمیندار کے مکان میں چھپ گئے اور کسی کے ہاتھ نہ

آئے۔ اس کے بعد گردچی نے پادشاہ عالمگیر کے نام جو اُس زمانے میں اورنگ زیب بادشاہ دکن میں مقیم تھا ایک منظوم خط بھیجا دوسرے سو غزلوں نے اُس منظوم خط کے اکثر اشعار کو نقل کیا ہے لیکن لالہ سوسن لال صاحب نے اس خط کو نقل نہیں کیا اس خط میں گردچی نے اورنگزیب کے بدل و داد کی خوب تعریف بیان کی تھی، مقام لوگڑھ میں گردچی کی فوج کا وزیر خان فوجدار حسن علی کی فوج سے مقابلہ ہوا وزیر خان نے گردچی کا معہ فوج محاصرہ کر لیا۔ گردچی نے وزیر خان کی تنگ گیری سے عاجز ہو کر وہاں سے بھاگنے کا ارادہ کیا اور موضع ویر و وال کے دو پٹھانوں غنی خان و بنی خان نے گردچی کو لباس بدلوا کر اس خطرے کے مقام سے نکالا لیکن گردچی اپنے دو غور و سال لڑکوں زور آور سنگھ اور اجیت سنگھ کو ہمراہ نہ لے جاسکے (اس جگہ سوسن لال کے اصل الفاظ ہیں)

”آخر الامر بتنگ گیر پائے وزیر خان قرار بر فرار دادہ و دوپہان خور و سال کہ زور آور سنگھ و اجیت سنگھ نام داشتند محبوب و اسیر شدند۔ افغانان موضع ویر و وال غنی خان و بنی خان کہ در خدر مت فضا و رحبت اعتقاد سے تمام و رسوخے مالاکلام میداشتند و ران مقام شیر آشوب ذات عالی صفات را بہ تئیر لباس از آنجا بیرون آوردند“

وزیر خان فوجدار سرسند گردچی کے دونوں لڑکوں کو گرفتار کر کے اپنے ہمراہ سرسند لے آیا اور دیوان چند لال کے سپرد کیا چند لال نے ازراہ حماقت یا ازراہ شرارت ایسے تالایق آدمی متعین کئے کہ انہوں نے دونوں صاحبزادوں کو قتل کر دیا عالمگیر اُس زمانے میں مہات دکن میں مشغول اور دہلی سے سیکڑوں کوس کے فاصلے پر اورنگ آباد میں مقیم تھا یہ جو کچھ ہوا اس کی ذمہ داری فوجدار سرسند پر عائد ہو سکتی ہے نہ عالمگیر پر۔ گردچی کو جب یہ حال معلوم ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ چند روز میں سرسند کی اینٹ سے اینٹ بجا دی جائے گی چنانچہ سکھوں کے غلبہ کے زمانے میں ایسا ہی ہوا کہ سرسند کو ویران کر دیا گیا ملک میں جا بجا سکھوں کی گدیوں قائم تھیں اور ہر سند نشین اپنے اپنے علاقے کے سکھوں کا پیر و مرشد اور افسر تھا۔ گردچی نے ان سند نشینوں کے نام احکام جاری کئے اور ہر ایک سند نشین سے پانچ پانچ گھوڑے اپنی فوج کی سواری کے لئے طلب کئے سند نشینوں نے جواب دیا کہ ہم لوگ سلطنت مغلیہ میں رہتے ہیں اور آپ سلطنت مغلیہ سے تعلق نہیں رکھتے ہیں۔ ہم اگر گھوڑے بھیجیں گے تو یہ بات پوشیدہ نہ رہے گی اور ہمارا اقیام و شہر ہو جائے گا۔ گردچی اس جواب سے سخت ناراض ہوئے اور بہت سے

مسند نشین گرو جی کے حکم سے قتل کئے گئے گرو گوبند سنگھ کی جنگی تیاریوں کا حال سنکر پادشاہ عالمگیر نے گرو جی کو اپنے پاس دکن میں طلب کیا۔ گرو جی شہی آدمیوں کے ہمراہ یا ان کی حراست میں دکن کو جاتا تھے کہ راستے میں خبر پہنچی کہ پادشاہ عالمگیر فوت ہو گیا ہے۔ بہادر شاہ ابن عالمگیر سے گرو گوبند سنگھ کی گہری دوستی تھی اور دونوں ایک دوسرے کے سہروردتھے اور بہادر شاہ کا دیوان گرو جی کا سریدار تھا لہذا بہادر شاہ کے زمانے میں گرو جی کو کسی قسم کی پریشانی لاحق نہیں ہوئی درچرکہ صرف عالمگیر کے حالات کی تحقیق مد نظر ہے۔ لہذا آئندہ جو حالات عمدۃ التواریخ میں مذکور و مسطور ہیں ان کو نقل کرنے کی ضرورت نہیں۔ لالہ سوہن لال صاحب نے ایک باب میں گروہر رائے صاحب مذکور کے بھائی گورو رام رائے کا حال لکھا ہے جو گروہر رائے سے عرصہ میں بڑے تھے وہ حال بھی بس لیجئے

گورو رام رائے

گورو رام رائے صاحب ایک مرتبہ اورنگزیب عالمگیر کی ملاقات کے لئے دہلی گئے تو وہاں انہوں نے اپنی کئی کرامتیں عالمگیر کو دکھائیں اور پادشاہ نے ان کی بہت خاطر مدارات کی اور دہلی کے دوسرے مشائخ و علماء بھی گورو رام رائے سے تکریم و تعظیم کے ساتھ پیش آئے اور عالمگیر نے گورو رام رائے کو ملک دوتن متصل کوہستان میں (جو آج کل دہرہ ودن کے نام سے مشہور ہے) بطور نذر ایک جاگیر عطا فرمائی۔ گورو رام رائے ایک عرصے تک شاہ میر عرف میاں میر صاحب کے پاس رہے پھر اپنی جاگیر میں جو عالمگیر نے عطا فرمائی تھی مستقل سکونت اختیار کی

مذکورہ بالا صفات میں اورنگزیب عالمگیر اور سکھوں کے تعلقات کی نسبت جو کچھ عمدۃ التواریخ میں موجود ہے وہ سب کچھ بطور اختصار آگیا ہے۔ اب قارئین کرام خود فیصلہ کریں کہ اورنگزیب سکھوں کے معاملے میں کہا تک خطا وار ہے یا بالکل بے خطا ہے

لاہور کے رسالہ دھرم بیر کا ایک مضمون

(مندرجہ ذیل مضمون ۱۹۱۵ء میں رسالہ دھرم بیر نے شائع کیا تھا)

آج ہم یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ گرو تیغ بہادر جنگی نسبت کہا جاتا ہے کہ انہوں نے تمام ملک مسلمان

ہونے سے بچالیا۔ ان کی موت کا اصل سبب کیا تھا۔ روایت کہتی ہے کہ کشمیر کے تمام بڑے بڑے پنڈتوں کا ایک ڈیویشن تیغ بہادر مہاراج کی خدمت میں حاضر ہوا اور گزارش کی کہ اورنگزیب نے سندھوں کو تنگ کر رکھا ہے اور ان کو زبردستی مسلمان کرنے کے لئے حکم دیدیا ہے۔ آپ سندھ و دھرم کو بچائیں۔ اس کے جواب میں انہوں نے کہا کہ ہم مدد کے لئے تیار ہیں اور ہر طرح کوشش کریں گے کہ سندھ و قوم اور سندھ و دھرم بچ جائے۔ پنڈتوں کو ہدایت کی کہ وہ دہلی جائیں اور اورنگزیب سے کہیں کہ جب تک ہمارا گرو جو پنجاب میں ہے اس کو مسلمان نہ کیا جائے گا ہم مسلمان نہ ہوں گے اس کے مسلمان ہونے پر ہم مسلمان ہو جائیں گے چنانچہ سندھوں نے دہلی میں جا کر اورنگزیب سے یہی الفاظ کہے جو تیغ بہادر سے سنے تھے۔ اورنگزیب خوشی سے اٹھ پڑا اور تیغ بہادر کی طلبی کا پروانہ جاری کر دیا۔ چنانچہ تیغ بہادر نے جب پہونچ کر جواب نفی میں دیا تو ان کو قتل کر دیا وغیرہ وغیرہ

اس روایت کو سن کر ہر صاحب عقل کے دل میں کئی سوالات پیدا ہوتے ہیں جن کے جوابات حاصل کرنے کے لئے تاریخِ سندھ کے اوراق پلٹنے کی ضرورت پیش آتی ہے۔ سوالات ۱۔ اورنگزیب نے کوئی ایسا حکم دیا کہ تمام سندھوں کو مسلمان بنایا جائے۔ اگر اور کسی جگہ کے لئے نہیں تو کیا کشمیر کے لئے کوئی ایسا حکم جاری ہوا۔ ۲۔ کیا گروتیغ بہادر کی ایسی شخصیت تھی جو کشمیر کے پنڈتوں کو ادا واصل کرنے کے لئے پنجاب میں کھینچ لائی ۳۔ کیا گروتیغ بہادر صاحب ان کی مدد کر سکتے تھے ۴۔ کیا تیغ بہادر صاحب کا چند آدمیوں کو لے کر سندھ وستان کے دارالسلطنت میں حاضر ہونا اور بادشاہ سے سخت وسست سوال و جواب کرنا سندھ و قوم اور سندھ و دھرم کو بچا سکتا تھا ۵۔ کیا ان کی قربانی (قتل) سے سندھ و قوم کو کوئی فائدہ پہونچا یا پہونچ سکتا تھا؟

جوابات ۱۔ تمام سندھ وستان کی تاریخ کی پرتال کریں۔ اورنگزیب کے اول سے آخر تک حالات پڑھیں اور اس کے عہد کے واقعات کو بغور مطالعہ کریں کہیں نظر نہیں آئے گا کہ اورنگزیب نے کوئی ایسا حکم دیا نہ مسلمان مورخوں نے کہیں ذکر کیا نہ یورپین مورخوں اور سیاحوں نے حتیٰ کہ نکولاس منوچی نے جرث اچھاں کے زمانے سے شاہ عالم کے زمانے تک مغلیہ دربار میں رہا جس نے اورنگزیب کی چھوٹی سے چھوٹی حرکت کے قلمبند کرنے میں کوتاہی نہیں کی اورنگزیب پنجاب، بنگال، بہار، یو۔ پی اور دکن کے باشندوں کو جبراً مسلمان ہونے کے لئے نہیں کہتا۔ لیکن تعجب ہے کہ وہ کشمیر کے پہاڑوں میں

اس قسم کا جابرانہ حکم جاری کرتا ہے۔ اور پھر اس صورت میں جبکہ آئندہ پیش ہونے والے واقعات بتلاتے ہیں کہ اورنگزیب اور پہاڑی راجاؤں کے تعلقات نہایت اعلیٰ تھے اور ان راجاؤں کی ہمیشہ مدد کرتا تھا جیسا کہ ہم دوسرے نمبر میں بیان کر چکے ہیں اور نگزیب اگر سندھوؤں کو جبراً مسلمان کرنا چاہتا تھا تو سب سے پہلے ضروری تھا کہ وہ اپنے دربار کے اراکین راجہ جے سنگھ اور مہاراجہ جسونت سنگھ وغیرہ اور ہزاروں اُن راجپوتوں کو جو اس کی فوج میں ملازم تھے مسلمان کرتا لیکن واقعات بتلاتے ہیں کہ ایسا نہیں ہوا۔ ہم ڈنکے کی چوٹ کہتے ہیں کہ کچھ وہ کرتا تھا اور اُس نے کیا وہ رب ملک گیری کے لئے کیا۔ مذہبی تعصب یا اشاعت اسلام ہرگز ہرگز اُس کی تہ میں کام نہ کرتا تھا ہم اپنے اس دعوے کو کسی دوسرے مضمون میں کبھی ثابت کریں گے پس سکھوں کا یہ کہنا کہ اورنگزیب نے کشمیر کے پنڈتوں کو جبراً مسلمان بنانے کے لئے کوئی حکم جاری کیا تھا بالکل غلط ہے (۲۲) تیغ بہادر صاحب کی شخصیت کا کشمیر کے باشندوں پر کچھ اثر نہیں تھا۔ اور مذہبی پیری میریدی کا رشتہ اُن کے ساتھ قائم ہوا تھا۔ پھر کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ سندھوؤں کے وہ لوگ جو اپنی قوم کا لیڈنگ دماغ کہے جاسکتے ہیں تیغ بہادر کے پاس آئے (۲۳) جب تیغ بہادر کے پاس اس قدر جمعیت اور طاقت نہ تھی کہ وہ شہنشاہِ ہندوستان کا مقابلہ کر سکیں تو وہ اُن سندھوؤں کی مدد کیا کر سکتے تھے بلکہ ایسی حالت میں آمادہ جنگ ہونا سوائے نقصان کے اور کوئی معنی نہیں رکھتا۔ (۲۴) وہ اتنے تنہا یا چننا آدمیوں کو ساتھ لیکر ہندوستان کے سب سے بڑے بادشاہ کے دربار میں اس غرض سے جانا کہ وہ سندھوؤں کو مسلمان کرنے سے باز آئے اور وہاں سخت لہجہ میں سوال و جواب کرنا ہمارے خیال میں قوم کی خدمت نہیں بلکہ اپنی جان پر آفت لانا ہے اور غراہِ مخواہ اپنے آپ کو خطرے میں ڈالنا اس طریق سے ہندو قوم بچ نہیں سکتی تھی۔ بلکہ اس پر زیادہ سختی کے ہونے کا امکان ہو سکتا تھا۔

مندرجہ بالا روایت کو واقعات کی کسوٹی پر پرکھنے کے لئے صرف چند دلائل پیش کئے گئے ہیں اور وہ بھی ایسے نرم الفاظ میں کہ ان سے بہت سے امور اندھیرے میں رہ گئے ہیں اور اچھی طرح ظاہر نہیں ہو سکے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے مخالف بھائی کچھ ایسے ذکی المحس ہیں کہ وہ ذرا سی سیاحتی مسافت ہی گھبرا جاتے ہیں اور شور مچا دیتے ہیں۔ اس لئے مشتے نمونہ ازخودارے سمجھ کر ناظرین خود نتیجہ پر پہنچنے کی کوشش کریں اب سوال باقی رہ جاتا ہے تیغ بہادر جی مہاراج کیوں قتل کئے گئے اور کیا سبب تھا۔

اس سوال کا جواب ڈھونڈنے کے لئے ہمیں گروہر رائے کے عہد میں جانا پڑے گا۔ گروہر رائے جی نے داراشکوہ کو اُس وقت فوجی امداد دی جبکہ اورنگزیب کی سپاہ اُس کا تعاقب کر رہی تھی بسکھوں کی فوج نے شاہی فوج کا مقابلہ کیا اور اُس وقت تک روک رکھا جب تک کہ داراشکوہ اُس کی زد سے بچ گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ گروہر رائے جی کو اورنگزیب نے دہلی میں طلب کیا لیکن انہوں نے بجائے خود جاپیکے اپنے بیٹے رام رائے کو بھیجا۔ رام رائے دہلی پہنچا اور دربار میں حاضر ہوا۔ اورنگزیب کے سامنے ہوتے ہی اطاعت قبول کی اور جال بخشی کرائی۔ اُس کی واپسی پر اُس کا باپ ناراض ہو گیا اور اُس کو گدسی کے حقوق سے محروم کر دیا۔ یہی وجہ تھی کہ سری کرشن جی کو اُن کے بعد گرو بنایا گیا لیکن جلد ہی انتقال کر گیا اور گدسی کے جانشین گرو تیغ بہادر جی ہوئے۔ رام رائے کی طرف سے تلخی کو برداشت نہ کر سکا سخت رنجیدہ ہوا اور اُس نے اورنگزیب کی خدمت میں پہنچ کر یقین دلانے کی کوشش کی کہ گرو تیغ بہادر بھی گروہر کو تہجد اور گروہر رائے کی طرح سلطنت مغلیہ کو نقصان پہنچانے کی تیاریاں کر رہا ہے اور شاہشاہ دہلی کا سمت دشمن ہے چنانچہ وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہوا اور اورنگزیب کو اپنی صداقت کا یقین دلایا۔ لہذا اورنگزیب نے تیغ بہادر جی کی طلبی کا یرواندہ جاری کیا یہ حقیقت ہے اس قربانی کی جو تیغ بہادر جی نے کی اور یہ احسان ہے ہندو قوم پر جس سے اُس کی گردن جھکی ہوئی ہے۔ دشمن ہوا بیان دھرم پر لاہور کا

مسٹر پرتھام کا مضمون

مسٹر پرتھام صاحب نے گرو گوبند سنگھ کے متعلق ایک مضمون رسالہ تحفہ سافیل ریلوے میں چھپوایا تھا۔ اس مضمون کا اقتباس لکھنؤ کے مشہور ہندو اخبار ہندوستانی نے اپنی ۱۸- دسمبر ۱۹۰۷ء کی اشاعت میں درج کیا۔ اخبار ہندوستانی سے ذیل میں وہ اقتباس درج کیا جاتا ہے:-

”سکھوں کے زور شور اور متواتر حملوں نے مسلمانوں کے لئے یہ ایک معقول دلیل پیدا کر دی تھی کہ ایک ایسے شورہ پشت گروہ کے سردار کو گرفتار کر کے تہ تیغ کیا جائے۔ گرو تیغ بہادر کے بعد آپ کے صاحبزادے گرو گوبند سنگھ جانشین ہوئے۔ آپ کا ممبر سکھ فرقے کے گروؤں میں دوسرا تھا اور اُن کے بعد یہ سلسلہ ختم بھی ہو گیا۔ آپ کے

نیربہایت اس جماعت نے اپنی جدوجہد آخری درجے تک پہنچا دی تھی اور مذہبی قوم کی حیثیت میں اپنے آپ کو پورے طور پر تبدیل کر دیا تھا۔ گرو گوبند سنگھ چونکہ طرح طرح کے خطرات سے گھرے ہوئے تھے لہذا آپ یہاڑوں میں جا کر پناہ گزین ہوئے اور وہاں آپ پوشیدہ رکھنا شروع کیا اور تیر اندازی میں وقت صرف کرنے لگے اس درمیان میں آپ نے اپنی کارروائیوں پر خوب غور کیا۔ آپ کا مقصد یہ تھا کہ اسلامی سلطنت کو تہہ و بالا کر کے اس کی جگہ اپنی نئی سلطنت قائم کریں چونکہ آپ نے بمقام پٹنہ ابتدائی تعلیم وہاں کے سندھوینڈتوں سے حاصل کی تھی لہذا آپ کے دل پر سندھو مذہب کے خیالات غلبہ نقش ہو گئے تھے۔ بدین وجوہات قبل از جدوجہد آپ نے دھرم کا دیوی کی مدد حاصل کرنا چاہی کیونکہ آپ اس دیوی کی خالص پرستش کیا کرتے تھے۔ روایت یہ ہے کہ ایک مرتبہ دیوی جی آپ کے سامنے آن موجود ہوئیں اور آپ کے فرقے کو سرسبزی و خوشحالی کی دعا دی۔ کوسہتان کے راجاؤں نے آپ سے ہاتھی طلب کئے جن کے دینے سے گرو گوبند سنگھ نے انکار کیا اور یہی مناصحت کی بنیاد قائم ہوئی۔ کوسہتانی راجاؤں نے شہنشاہِ دہلی سے مدد طلب کی۔ گوبند سنگھ نے جب اسے اپنے آپ کو معرضِ خطر میں پایا تو مقامِ ماچھی واڑہ کو بھاگ گئے اور وہاں سے بجانب مالوہ گئے لیکن وہاں کی شاہی افواج نے آپ کے دو صاحبزادوں کو گرفتار کیا اور آپ کا تعاقب متواتر جاری رکھا۔ آخر بمقامِ کشکپ کو شکستِ فاش حاصل ہوئی۔ لیکن شاہی فوج یہ خیال کر کے کہ گوبند سنگھ جنگ میں کام آئے ان کی طرف سے لاہر و امروہہ کی طرف بعد ازاں اس معرکے سے جان بچا کر آپ نے مالوے کے ایک موضع میں قیام کیا اور وہاں چیلے جمع کرنے شروع کئے۔ اس درمیان میں سکھائے اور گزنیب نے وفات پائی اور گوبند سنگھ کو خوشی حاصل ہوئی۔ اور گزنیب کے لوگوں میں لڑائی ہوئی اور بہادر شاہ کے مقابلے میں انھیں اپنے دو لڑکوں کے شکست کھا کر مارا گیا۔ سکھوں کے یہاں یہ روایت چلی آتی ہے کہ اس معرکے میں گرو گوبند سنگھ بہادر شاہ کی طرف سے شریک ہوئے تھے۔ اگر یہ روایت صحیح ہے تو شاید یہی وجہ ہے کہ کہاں تو گرو گوبند سنگھ کی

انڈیشہ ناک حالت تھی اور کہاں ان کو بہادر شاہ نے دکن کی فوج میں سردار مقرر کیا
یعنی گوبند سنگھ کو بہادر شاہ نے پانچ ہزار سواروں کی سرداری عطا کر کے
دکن کی جانب روانہ کیا۔ راستے میں وہ ایک شخص کے ہاتھ سے جس کے باپ کو
انہوں نے قتل کیا تھا مارے گئے۔

رائے بہادر کنہیا لال اور ہاتھماستیہ دھاری حوالے سے

رائے بہادر کنہیا لال صاحب کی تاریخ پنجاب اس وقت میرے سامنے موجود نہیں ہے لیکن
جناب فوق صاحب ایڈیٹر اخبار کشمیری و مصنف کتب متعدد نے اپنے رسالہ موسومہ ”تاریخ کاروشن
پہلو“ میں گرو گوبند سنگھ اور اورنگزیب کے متعلق رائے بہادر کنہیا لال صاحب کی تاریخ اور
ہاتھماستیہ دھاری جی کی کتاب موسومہ ”مرض تعصب کا علاج“ کے حوالوں سے جو مضمون لکھا ہے
اُس کو جناب فوق صاحب کی کتاب سے نقل کرتا ہوں۔ جو ہولناک۔

جب گرو گوبند سنگھ نے پہاڑی راجوں کو سکھوں کی مدد سے مطیع کر لیا تو سکھوں نے ان راجوں کو
حد سے زیادہ تنگ کرنا شروع کیا۔ راجگان کو ہی تے تنگ آکر اورنگزیب کو ان زیادتیوں کی درخواست
بھیجی۔ بادشاہ نے زبردست خان صوبہ دار لاہور اور شمس الدین خان صوبہ دار سرحد کو پہاڑی راجگان
کی امداد اور ان کے لوٹے ہوئے مال کے واپس دلانے کے لئے تاکید کی احکام بھیجے۔ چنانچہ انڈولپور میں
جہاں گرو گوبند سنگھ رہا کرتے تھے جنگ عظیم ہوئی۔ سات ماہ کے محاصرہ کے بعد جب سکھ فریج خوراک
سے عاجز ہو گئے تو گرجی کی والدہ مائی گجری اپنے دو پوتوں کے ہمراہ گرجی کی اجازت کے بغیر قلعہ سے

نکل کر اور کئی صعوبتیں اٹھا کر سرحد پہنچی جہاں اپنے ایک ہندو معتقد کے ہاں قیام پذیر ہوئی۔ میزبان
نے دو دن تک تو اس راز کو پوشیدہ رکھا۔ آخر اس طرح غالب آئی اور اُس نے اشتہار ہی القام کے
لاٹچ سے صوبہ سرحد کے دیوان کلپتس رائے کے پاس جا کر گرجی کی والدہ اور ان کے دو فرزندوں کی
موجودگی کی اطلاع کر دی۔ دیوان کلپتس رائے نے اپنے نائب دیوان سچانند کھتری کو ان کی گرفتاری پر
سامور کیا چنانچہ دونوں محصور ہو گئے اور گرجی کی والدہ گرفتار ہو کر صوبہ دار سرحد کے حضور میں پیش ہو گئے۔
اب یہاں جو سوال و جواب صوبہ دار اور اُس کے دیوان اور نائب دیوان میں ہوئے ہیں وہ رائے بہادر

کنہیا لال کی تاریخ صفحہ ۸۴ میں اس طرح ہیں:-

”دیوان کلہن رائے نے کہا یہ لڑکے گردگو بند سنگھ کے ہیں جو روز روشن میں رہنری کرتا اور بادشاہ سے باغی ہو کر خود بادشاہ بننے کا ارادہ کر رہا ہے۔ اس لئے ان کو قتل کر دینا ہی بہتر ہے۔ نواب سرسند نے کہا۔ گنہگار گردگو بند سنگھ ہے اس کے معصوم بچوں نے کوئی تصور نہیں کیا۔ نہ وہ مجرم ہیں نہ ان کی داوی۔ نہ ان کے قتل کی اسلام اجازت دیتا ہے میں ان کے قتل کا حکم سرگز نہیں دے سکتا۔ البتہ جب تک گردگو بند سنگھ کا معاملہ طے نہ ہو جائے ان کو قید میں رکھنا مناسب ہے۔“

دوسرے سندھ مصنف مہاتما ستیہ دھاری جی ”مرض تعصبک علاج“ میں لکھتے ہیں

”نواب شیر محمد خان نائب ناظم مالیر کوئلہ بھی اس وقت موجود تھے۔ انہوں نے کہا کہ ان معصوم بچوں کا کیا گناہ ہے جو کچھ کیا ہے ان کے باپ نے کیا ہے نیز نابالغ بچوں کا قتل خلاف شرع ہے۔ دیکھ لکھا ہے کہ گنگارام نمک حرام رسوئی کی احسان فرموشی اور دیوان سچا سندھتھری کی مخالفت رائے نے ان معصوموں کے قتل کا حکم صادر کر دیا۔“ (آئندہ کے حالات اس طرح لکھتے ہیں کہ)

آئندہ پور کے محاصرے میں جو چیت سمت ۱۶۱ بمکرمی میں ہوا جب گردو جی بہت تنگ ہوئے۔ ان کی والدہ بھی اپنے دو پوتے لیکر اور جان بچا کر بھاگ گئیں۔ اور کچھ بھی ایک ایک کر کے فرار ہونے لگے تو گردو جی بھی قلعہ چھوڑ کر باہر آ گئے۔ چمکور میں ان کے دو صاحبزادے جو ان کے ساتھ ہی تھے دشمن کی تلوار کی نذر ہو گئے اور بھی بہت سا نقصان ہوا۔ آپ رات کو موقع پا کر نکل گئے اور جنگلوں اور جھاڑیوں میں اپنے آپ کو چھپاتے ہوئے قصبہ ماچھی واڑہ میں پہنچ گئے۔ یہاں غنی خان اور نبی خان دو چھان تھے اور آپ کے ملنے والوں میں تھے۔ انہوں نے پہچان لیا۔ اگر وہ چاہتے تو آپ کو گرفتار کر کے پیش قرار العام کے مستحق ہو سکتے تھے لیکن دونوں بھائیوں نے یہ جانتے ہوئے بھی کہ ان کو پناہ دینا موت کو دعوت دینا ہے۔ کئی دن تک اپنا مکان رکھا جب ان کو راز کے افشا ہوئے کا خطہ ہوا تو انہوں نے گردو جی کو موضع بہلول پور میں قاضی پیر محمد کے پاس پہنچایا۔ گردو جی نے فارسی زبان قاضی مذکور سے پڑھی تھی اور اس سمجھا سے وہ ان کے استاد بھی تھے۔ استاد نے شاگرد کو اماں تو دی لیکن وہ اس لئے خائف تھا کہ عہدہ دار سندھ کی

فوج ہاجرا گرجی کی تلاش میں پھیر رہی ہے۔ اگر یہ راز فاش ہو گیا تو میرے اہلک بھی ضبط ہو جائیں گے اور میری جان بھی سلامت نہ رہے گی۔ اس لئے اُس نے ایک دن گرجی سے کہا کہ آپ اپنی ظاہری صورت بدل کر اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرنا شروع کر دیں ورنہ آپ بھی گرفتار ہو جائیں گے اور میری ہڈی بھی ربا د ہوگی۔ قاضی جی کے کہنے سے گرجی نے اپنے سر کے بال جو اوپے کئے ہوئے تھے نیچے کر لئے اور سیاہ لباس پہن کر حایوں اور سندھی درویشوں کی سی صورت بنالی۔ گرجی کے ہمراہ چار اور اُن کے جان نثار تھے۔ اُن میں دو مسلمان ہی تھے اور دو سکھ تھے۔ اُن دونوں سکھوں کو بھی مسلمانوں کا بھیس اختیار کرنا پڑا۔ غرض اس طریق سے بہت بدل لباس اُن کو مالوے میں بھیجا گیا۔

عنی خان اور نبی خان بھی ہمراہ تھے۔ راستے میں جو کوئی پوچھتا کہ کون بزرگ ہیں تو غنی خان کہتا کہ اچ شریف کے پیر صاحب اور ہارے مرشد ہیں۔

گرو گوبند سنگھ نے آخر تک اگر اور نگزیب عالمگیر کے نام ایک منظوم خط فارسی زبان میں لکھا۔ جس کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ ”میرے نصیب بگڑ چکا ہے میں کوئی جگہ پناہ و امان کی نہیں جہاں بیٹھ کر میں اپنے معبود کی عبادت کروں۔ بادشاہی فوج میرے قتل کی درپے ہے اور گاؤں گاؤں میری تلاش ہو رہی ہے اگر بادشاہ میرے خون سے درگزر سے تو آئندہ اطاعت گزاری سے انحراف نہ ہوگا اور اگر میرے قتل ہی کا ارادہ ہے تو ایک فقیر کے قتل میں سوائے بدنامی کے کیا حاصل ہوگا؟“ بادشاہ نے اس منظوم مضمون یا خط کا جواب کیا دیا؟ تاریخ پنجاب کا منہ مستند راسخ بہادر کہنیا لال صفحہ ۴۰۷ میں لکھتا ہے کہ جب وہ مرضی بادشاہ کے گوش گزار ہوئی تو بادشاہ نے حکم دیا کہ اگر گوبند سنگھ فقیروں کی طرح رہے اور غناگری اور کشت و خون سے باز آئے تو کوئی اس کا مزاحم نہ ہو ورنہ جہاں یا ہے سکونت رکھے ”مہاشہ ستیہ عاری جی اپنی نصیف میں لکھتے ہیں کہ:-

”گرجی کو اپنے خط کا جواب موضع ساتو کی تونڈی میں ملا۔ بادشاہ کا جواب نہایت معقول تھا جس میں گرجی کے معصوم بھتیجی توکی غلطی پر معافی مانگی گئی تھی اور یہ درج تھا کہ میں نے کل حاکم ان پنجاب کے نام فرامین جاری کر دیئے ہیں اور اُسید ہے کہ آئندہ آپ سے کوئی متقابلہ نہیں کرے گا چنانچہ ایب ہی ہو کہ پھر گرجی صاحب پر بادشاہ کی زندگی میں کبھی فوج کشی نہیں ہوئی۔“

ستید وھاری جی ان مذکورہ سطور کے بعد لکھتے ہیں کہ:-

”اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان لڑائیوں کی وجہ مذہبی تفریق نہ تھی۔ بلکہ کوئی غلط فہمی یا ذاتی اغراض تھیں۔“

ایک نو مسلم مصنف و ایڈیٹر گردگو بند سنگھ کے بچوں کا ذکر کرتے ہوئے کہتا ہے کہ
”چونکہ دیوان سچانند نے گردجی کے لڑکوں کو مروا دیا تھا اس میں اسلام یا بادشاہ کا کوئی قصور نہ تھا اور نہ بادشاہ کا اس قسم کا کوئی حکم تھا۔ اور نگزیت نے اسی بات پر نواب سرسندھ کو معزول کر دیا تھا۔“

(ختم ہوا انتخاب فوق صاحب کی کتاب کا)

مہتہ آند کشور جی کی رائے

مہتہ آند کشور جی اپنی کتاب سواخمیری گردگو بند سنگھ کے صفحہ ۱۱ میں لکھتے ہیں کہ
”اگر جنگ مذہب کے لئے ہوتی تو گردگو بند سنگھ جی کے خلاف پہاڑی راجاؤں نے کیوں جنگ کی؟ سید بدھو شاہ فقیر گردمہاراج کا نہایت رفیق دوست تھا۔ اُس نے پہاڑی راجکان کی جنگ میں گردمہاراج کو امداد دی تھی۔ اسی امداد دینے کے مجرم میں عثمان خان نے اُسے قتل کر ڈالا تھا۔ کالے خان۔ لکھنوت خان۔ جیات خان وغیرہ مسلمان شہر معہ پانسو مسلمانوں کے گردگو بند سنگھ کے پاس ملازم تھے یہ کیوں؟ کیا اس لئے کہ سندھ مسلمانوں کے مابین مذہبی جھگڑے تھے ہرگز نہیں۔“

باب چہارم اور نگزیت کے مذہبی تعصب کی حقیقت

گزشتہ ابواب میں جو کچھ پیش کیا جا چکا ہے اُس سے اس بات کا کافی ثبوت بہم پہنچ جاتا ہے

کہ اور انگریز مذہب عالمگیر نے اختلاف مذہب کی وجہ سے کسی کو نقصان نہیں پہنچایا اور اس کو بے جا تعصب مذہب سے متہم کرنا سراسر بہتان بندی و افتراء پر اڑی ہے۔ لیکن اس باب میں اُن ذی علم و بالغ نظر اور منصف مزاج ہندوؤں کے اقوال درج کئے جاتے ہیں جنہوں نے صاف اور واضح الفاظ میں انگریز کو فحش تعصب سے بری و بے لعلق بتایا اور غیر متعصب و منصف مزاج ثابت کیا ہے

مہتہ جی صاحبی۔ اے کی گواہی

مہتہ جی صاحب بی۔ اے ایک ہندو عالم ہیں۔ جن کے مضامین ہندو مت سے متبرک وغیرہ میں ویدک پرچار کے عنوان سے نکلتے رہتے ہیں۔ انہوں نے عالمگیر کے متعلق ایک چھوٹا سا رسالہ لکھا ہے جس میں ارقام فرماتے ہیں۔

”اور انگریز اپنے زمانے میں ایک نمونے کا بادشاہ ہو گزرا ہے۔ وہ امور سلطنت میں مذہبی تعصب سے بری تھا اور اگر اس کی زندگی اور نقش قدم پر اس کے لڑکے بھی چل سکتے تو ہند کی عنان حکومت خاندان مغلیہ کے ہاتھ سے نہ نکلتی۔“

ڈاکٹر سرنی سی رائے صاحب ارشاد

ڈاکٹر سرنی سی رائے صاحب فرماتے ہیں کہ۔

”ہندوؤں کے ساتھ اور انگریز کی متہمت نگ نظری اور مذہبی تعصب پر دفتر کے دفتر سیاہ کر ڈالے گئے ہیں لیکن اُس کے عہد حکومت میں بقول مورخ الفسٹن ایسا کہیں نہیں معلوم ہوتا کہ کسی ایک ہندو نے بھی مذہب کی خاطر سزا سننے جان و مال یا قید برداشت کی ہو۔ یا کسی شخص سے اُس کے آبائی طریق پر حکم کھلا پرستش کے لئے ہڈ پوس کی گئی ہو۔“

مہتہ آنند کشور جی کا بیان

جناب مہتہ صاحب محدود اپنی کتاب گرد گوبند سنگھ جی کے صفحہ ۱۰ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ۔

”جنرل ہند میں صرف گول کنڈہ اور بیجا پور دو خود مختار اسلامی ریاستیں رہ گئی تھیں۔ اورنگزیب تقریباً بیس سال تک ان کو فتح کرنے کے لئے جدوجہد کرتا رہا۔ اورنگزیب نے تخت نشین ہوتے ہی اپنا مقصد یہ بنالیا تھا کہ وہ ان دونوں ریاستوں کو فتح کر کے تمام ہندوستان پر حکومت کرے۔ اس سے بھی صاف عیاں ہے کہ اس زمانے میں مذہبی تفرقات نہ تھے۔ اگر مذہبی تنازعات ہوتے تو کیا اورنگزیب تخت پر بیٹھتے ہی سب سے پہلا کام اسلامی ریاستوں کو تباہ کرنے کا کرتا؟“

رائے گنیشی لال صبا کی گواہی

رائے گنیشی لال صاحب دلدرائے شونا تھے صاحب رئیس کرانہ ضلع مظفر نگر قوم اگر وال مالک اخبار جلوہ طور میور گزٹ نے ایک کتاب موسومہ ”آئینہ اقوام کشمیری“ جو انہی کے مولوہ مطبع موسومہ سلطان المطابع میں ۱۲۸۶ھ میں چھپی ہے۔ اس کتاب کے صفحہ ۸۵ و ۸۶ میں اقوام کشمیری کے حالات میں لکھتے ہیں :-

”اقوام کشمیری پہلے روزگار عیشہ کرتی تھی۔ ایام خلافت عالمگیر بادشاہ میں جانب ملک دکن بہت سے کشمیری مارے گئے حضرت بادشاہ نے معاذ دریافت اس محل کے اور دیکھنے ماتم عورتوں اور سننے رسوم ماتم داری اس قوم کے حکم فرمایا کہ ان سب بیوہ عورتوں کو خاوند دوسرا کر دو اور ایک محضر اقبال اس امر کا تیار کیا کہ اس پر بہت سی قوم سکنان دہلی نے دستخط ثبت کئے اور بعض نے ہدزرات پہلے ہو جانے دستخط لکھ دیا مگر صبر کے ثبت نہیں کئے۔ بعد اس کے لکھنؤ صبر نے تعمیل حکم حضرت جہاں پناہ مہذرات پیش کئے کہ مقبول بارگاہ سلطانی ہوئے۔ اسی وقت سب قوم نے ایک جابو کرد واسطے اشخاص کھنے والوں دستخط کے تاوان اس تفصیل سے کہ لکھنؤ صبر کے ڈھانی گھر اور واسطے اشخاص کہ جنہوں نے بلحاظ دستخط نہ ہوئے لکھنؤ صبر نے عیش کیا تھا چار گھر اور واسطے نو بیگانہ دستخط کے بارہ گھر جو بیگز کئے اور یہ بھی معروف عالم ہے کہ اس وقت سے حسب الحکم پادشاہ عالم قوم کشمیری عیشہ دلالی کرتے ہیں۔“

مذکورہ بالا عبارت کا مطلب اچھی طرح سمجھ میں نہیں آتا اور بات بھل سی نظر آتی ہے۔ میں نے اصل عبارت

حرف بحرف نقل کر دی ہے۔ اس سے اتنی بات ضرور سمجھ میں آجاتی ہے۔ کہ ۱۸۶۷ء تک مظفرنگر کے ضلع (جو دہلی کے بالکل قریب ہے) کے سندھو مالگیر اور نگریب کا نام کس عزت و عظمت کے ساتھ لیتے تھے اور ان کے دلوں میں کوئی عداوت مالگیر کے متعلق نہیں تھی نیز یہ بھی ثابت ہے کہ مالگیر نے بیوہ عورتوں کے حال پر رحم کر کے ایسی کوشش کی تھی کہ بیوہ عورتوں کا نکاح ثانی یعنی دوسری نئی شادی ہو جائے لیکن کھتریوں نے اس کو نہ مانا اور مالگیر نے ان کا عذر قبول کر کے کوئی اصرار نہیں کیا۔ اس لئے کہ مذہبی و قومی مراسم کو اس مذہب کے ماننے والوں کی رضا مندی کے بغیر موقوف و برطرف کرنا نہیں چاہا۔

منشی حکم چند صاحب اکثر اسٹنٹ کیشنر کی شہادت

منشی حکم چند صاحب اکثر اسٹنٹ کیشنر بدولت نے ۱۸۸۸ء میں ضلع ملتان کی تاریخ لکھ کر چھپوائی ہے۔ وہ اپنی اس تاریخ میں ارقام فرماتے ہیں کہ:-

”اور نگریب نے سرکلینڈاس کے نام مندر طولانی کے لئے پوشہ ملتان میں اندرون حرم دروازہ واقع ہے تورو پے کا وظیفہ مقرر فرمایا تھا“

سوچئے اور غور کرنے کا مقام ہے کہ کیا اسی اور نگریب کو جو ایک سندھو بجاری کے نام سندھوؤں کے مندر کی خدمت و خبر گیری کے لئے تورو پے ماہانہ کا وظیفہ مقرر کرتا ہے مذہبی تعصب اور مندر شکنی سے ہم کیا جا رہا ہے؟

تاریخ ضلع حصار کا اقتباس

ضلع حصار کی ایک قلمی تاریخ مولانا مرحوم کے کتب خانے میں موجود ہے جس کا انداز بیان اور اسلوب ترتیب بہت کچھ اضلاع کے گزٹئیر سے مشابہ ہے اور کسی اہلکار یعنی گورنمنٹ انگریزی کے کسی عہدیدار کی لکھی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔ یقینی طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ یہ کسی سندھو ہی کی لکھی ہوئی ہے۔ مگر چونکہ مندر خیزیل عبارت میں ایک ایسے سوال کا تذکرہ ہے جس کی بابت آج تک بھی تحقیق و تفتیش ممکن ہے لہذا میں نے مناسب سمجھا کہ مذکورہ بالا تاریخ ملتان کے بعد تاریخ ضلع حصار کا اقتباس بھی درج

کروں۔

”مقام ہانتی ضلع حصہ میں ایک مشہور گشتیں بادا بگننا تھے پوری کی سادہ اور شوالہ نہر کے کنارے شہر سے جانب غرب اکبر بادشاہ کے زمانے کا نامو پاموجود ہے۔ اس سادہ اور شوالہ کے نام عالمگیر کی طرف سے اراضیات معافی کا فرمان گشت میں مذکور کے چیلوں کو عطا ہوا تھا اور وہ اراضیات ۱۵۵۲ء تک معاف بطور جاگیر رہیں ۱۵۵۲ء میں گورنمنٹ انگریزی نے ضبط کر کے ان پر مال گزاری تھیں کر دی۔“

بابا ملوک داس کی خاندان

مصلحت کے محلہ بھگت میں ایک خاندان ہے جو بابا ملوک داس کی اولاد ہے۔ بابا ملوک داس سندوں کے فرقہ مہنت سے تعلق رکھتے تھے۔ عالمگیر کو ان کے کشف و کرامات کا حال معلوم ہوا تو ان کی ملاقات کا شوق پیدا ہوا چنانچہ بابا صاحب ممدوح کو بلوایا۔ بابا ملوک داس نے اپنے اشعار سن دی بھاشا کے سنائے۔ عالمگیر سن کر بہت خوش ہوا اور موضع سرا تھو بابا ملوک داس کو جاگیر میں عطا کیا عالمگیر کا وہ فزان بابا ملوک داس کی اولاد کے پاس غالباً اب تک موجود ہے۔ جاگیر چار بادشاہ نے عطا کی تھی اس کا بہت سا حصہ جانشینوں نے مروخت کر دیا مالیک حصہ ابھی تک باقی ہے۔ بابا ملوک داس کا انتقال ۱۳۹۰ء اکبری میں ہوا۔ بابا ملوک داس کی گدی کے دسویں جانشین ابو دھیا پرشاد تھے اور گیارہویں ان کے بیٹے کشن پرشاد تھے۔ اس خاندان میں اب تک پیغمبر اسلام اور مصائب کرام کی تعظیم و تکریم مد نظر رکھی جاتی ہے۔ (دیکھو تاریخ کٹرہ مانگور صفحہ ۱۳۶ و ۱۳۸)

تاریخ بلرام پور کا ایک واقعہ

اورنگزیب عالمگیر کے عہد حکومت میں راجہ چتر سنگھ زیندار بلرام پور نے ایک شاہی عامل (کلکٹر ضلع) سسی سبدا راہی کو قتل کر دیا۔ اس واقعہ کا حال بادشاہ عالمگیر کو معلوم ہوا عند تحقیق چونکہ خطا عامل کی معلوم ہوئی۔ لہذا عالمگیر نے کچھ نہ کہا اور چتر سنگھ کو کسی قسم کی کوئی سزا نہیں دی گئی۔ (تاریخ بلرام پور صفحہ ۲۷۲)

اورنگزیب کی بیوی

عالمگیر دوسرے ہندوؤں کو کیا مسلمان بناتا۔ اُس نے تو خود اپنی بیوی کو بھی مذہب کے معاملہ میں آزاد رکھا۔ شہزادہ معظم کی ماں جو راجپوت اور ہندو دھرم کی پابند تھی پادشاہ نے اُس کو کبھی مجبور نہیں کیا کہ اپنے آباؤ اجداد کے عقائد میں تبدیلی پیدا کرنے۔ (سوانح عمری اورنگزیب مصنفہ اے۔ ڈی۔ بی۔ اے)

متحامل غنیمت

کوڑہ جہان آباد میں متحامل غنیمت نے عالمگیر اورنگزیب کی ضیافت کی اور عالمگیر نے لالہ جی کی ضیافت بخوشی قبول فرمائی اور متحامل کے گھر مہمان کی حیثیت سے جانے میں مطلق تامل نہیں کیا۔ متحامل نے اپنی اس عزت افزائی کی یادگار میں ایک باغ تعمیر و نصب کرایا۔ وہ باغ آج تک اورنگزیب کی بے تعصبی اور ہندو مسلم تعلقات کی صحیح ترجمانی کے لئے موجود ہے۔ جس کا جی چاہے کوڑہ جہان آباد میں جا کر اس باغ کی سیر کر آئے۔

اوپر صرف چند حوالہ جات نہایت سرسری طور پر درج کر دیئے گئے ہیں۔ اگر ذرا تجسس اور محنت سے کام لیا جائے تو اس قسم کے ہزارہا واقعات فراہم کئے جاسکتے ہیں۔ جو متامل تردید بھی ہوں گے لیکن میں اثبات دعا کے لئے اسی کو کافی سمجھ کر زیرِ نظر مضمون کے ایک اور پہلو پر بھی عنوان ذیل کے ماتحت روشنی ڈالنا ضروری سمجھتا ہوں اور وہ پہلو یہ ہے کہ عہدِ عالمگیری میں بہت ہی کم ہندوؤں نے اسلام قبول کیا اور ہندوستان کے موجودہ نو مسلم خاندانوں کی تحقیق و تفتیش سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ سب سے زیادہ تعداد نو مسلموں کی عہدِ اکبری میں موجود ہوئی ہے۔ جو آلاؤر ضلع سہارن پور کے راؤ ضلع فٹ پور کے گوتم ضلع متھرا اگرہ کے کثیر التعداد راجپوت خاندان جو ملکاتوں کے نام سے مشہور ہیں سب نے عہدِ اکبری میں اسلام قبول کیا ہے۔ یہ لوگ اورنگزیب کے زمانے سے بہت پہلے مسلمان ہو چکے تھے اورنگزیب کے زمانے میں اس طرح کوئی علاقہ یا قصبہ یا گاؤں یا قوم یا قبیلہ اپنا سہن و دہن بہت چھوڑ کر

اسلام میں داخل نہیں ہوا۔ اور سندھو مسلمان سب کو یہ بارت تسلیم ہے کہ اکبر مذہب کے معاملے میں حد سے زیادہ روادار اور بے تعصب واقع ہوا تھا اس کو خود اپنے مذہب اسلام سے بھی کوئی محبت نہ تھی تو

عہدِ عالمگیری کے نو مسلم

اور گزیرت کے زمانے میں جو چند اشخاص مسلمان ہوئے ان میں ایک مہاراجہ راج سنگھ کھیواہ کا پوتا پرستو تم سنگھ تھا۔ علاوہ بہار کا ایک راجہ جہشہ جلوس عالمگیری میں فوت ہوا اور جس کا نام بہر ز تھا مسلمان ہو گیا تھا اس کے دادا کا نام راجہ سنگرام تھا۔ راجہ بہار سنگھ ابن راجہ جگت سنگھ ابن راجہ باسو جو کانگرے کے راجہ روپ سنگھ کا حقیقی بھائی تھا اور جو ہمہ بدنشان میں اپنے باپ جگت سنگھ کے ہمراہ شہنشاہِ سندھ کی طرف سے کارہائے نمایاں دکھا چکا تھا۔ ستہ جلوس عالمگیری میں مسلمان ہو گیا اور اس کو سرمد خان کا خطاب دیا گیا۔ راجہ رتن سنگھ چندراوت ابن راجہ گوپال سنگھ چندراوت ستہ جلوس عالمگیری میں مسلمان ہو گیا اور اس کا نام اسلام خان رکھا گیا۔ یہ شہر امین ری قافلہ و مشرف تھا۔ امانت خان صوبہ دار مالوہ سے اس کی ناچاقی ہو گئی اور اسلام خان موصوف چالس ہزار فوج لیکر اس کے مقابلہ کو نکلا اور سرانگپور کے نزدیک لڑائی میں مارا گیا۔ آخر دم تک اسلام پر صدق دل سے قائم اور راسخ العقیدہ مسلمان رہا۔ راجہ بھولانا تھا ابن راجہ جھنرمل بھی ستہ جلوس عالمگیری میں مسلمان ہوا اور اس کا نام بہاریت کمیش رکھا گیا۔ اس کا باپ راجہ جھنرمل کل ممالک محمود ستہ عالمگیری کے وقائع لکھوں کا افسر و مہتمم تھا۔ کشتوار کا راجپوت راجہ شاہ فرید الدین کی کرامات دیکھ کر عہدِ عالمگیری میں مسلمان ہوا انتھو جی داماد سیوا جی نے غرضی اسلام قبول کیا۔ اس کا اسلامی نام محمد قلی خان رکھا گیا۔ یہ پہلے ہی سے دربارِ عالمگیری میں سہ ہزاری منصب رکھتا تھا۔ نہایت عمدگی سے شاہی خدمات بجا لاتا رہا ہے۔ عہدِ سندھو میں اندراج کا راجہ مسلمان ہوا اور اس کا نام عاقبت محمود خان رکھا گیا۔ وہ مرتے دم تک مسلمان رہا۔

مذکورہ بالا نو مسلموں کے علاوہ شاید اور بھی چند نو مسلموں کا سراغ مل جائے گا جو اور گزیرت عالمگیر کے زمانے میں مسلمان ہوئے مثلاً غومیر سے وطن بھیل کے محلہ مپورہ میں عہدِ عالمگیری کا ایک نو مسلم مدفون ہے۔ نجیب آباد کا محلہ مپورہ نجیب آباد کی آبادی سے پیشتر مالن ندی کے بائیں کنارے

ایک گاؤں ہاچھڑا سا قصبہ تھا۔ جس کا نام رام پور تھا اور راجہ میں وہ رام پور بنواری کے نام سے مشہور ہو گیا تھا۔ اس رام پور بنواری کا زمیندار اور رئیس ایک جاٹ خاندان تھا۔ جس کی زمینداری دریا ست میں اور بھی دو تین گاؤں شامل تھے۔ جن میں ایک موضع چوگا نود بھی جو نجیب آباد سے جانب شمال اب بھی موجود ہے شامل تھا یہ موضع چوگا نود رام پور بنواری کے جاٹ زمیندار نے اکبر کے زمانے میں فتح اشفی روپے میں خریدا تھا جس کا بیغنام اسی زمانے کا لکھا ہوا اس خاندان میں چند سال گردشہ تک موجود تھا۔ اس بیغنامے کی ترجمانی قاضی عزیز کے اجلاس میں ہوئی تھی اور بیغنامے کی فارسی عبارت پڑھنے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رئیس روپے نقد اور شٹھ روپے ایکٹ ہیل کی شکل میں ادا کئے گئے تھے اس جاٹ خاندان کا ایک رئیس مکٹ رائے جو عہد عالمگیری میں بزرگ خاندان اور اپنے علاقے کا رئیس تھا مسلمان ہو گیا اور اُس کا نام شیخ عبداللہ رکھا گیا۔ اس شیخ عبداللہ پر اُس کے مسلمان ہوجانے کے بعد لمبی گورہ کے سپہنوں نے چڑھائی کی اور اُس کے علاقے کو چھین کر اُسے آوارہ وطن کر دیا۔ شیخ عبداللہ نے اس آوارگی و پریشانی کے بعد دلی پہونچ کر اپنی مظلومی کی حالت اظہار میں سلطان کے گوش گزار کی۔ وہاں سے ایک فرمہ دارا فرمہ ایک دستہ فوج متعین ہوا اُس افسر نے یہاں آکر اور تحقیقات کے بعد شیخ عبداللہ کو بیگناہ پاکر لمبی گورہ کے مفسدوں کی قرار واقعی گوشمالی کی اور شیخ عبداللہ کو اُس کی جگہ پر بحال کر دیا۔ ساہن پور کے جاٹ رئیس کو بھی بدایت اور تنبیہ کی گئی کہ مکٹ رائے عرف شیخ عبداللہ پر آئندہ لمبی گورہ کے مفسدین یا دتی نہ کریں۔ نیز حلال آباد کے مسلمان عامل کو معزول کر کے اُس پر جبرانہ کیا گیا کہ اُس نے رئیس ساہن پور کی ترغیب سے لمبی گورہ کے مفسدین کی بجا طرفداری کر کے مکٹ رائے عرف شیخ عبداللہ پر کیوں ظلم ہونے دیا۔ یہ تمام داستان اُس زمانے کے اہل کاغذات اور فرامین شاہی سے ثابت ہے اور مکٹ رائے عرف شیخ عبداللہ کی قبر محلہ ریمپورہ کے مذکورہ جاٹ خاندان کے بقیہ لوگوں کے مکانات میں ہے کسی مکان میں غالباً اب تک موجود ہے اور سنا گیا ہے کہ اُس پر غلاف بھی ڈالا جاتا اور چراغ بھی جلایا جاتا ہے۔

اب سوچئے اور غور کرنے کا مقام ہے کہ حاکمگیر کے زمانے میں جو مذکورہ راجہ مسلمان ہوئے وہ سپہنوں میں کم حیثیت بھی نہ تھے بزدل اور ڈرپوک بھی نہ تھے۔ بلکہ ذمی عزت۔ باخیرت اور بہادر خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ وہ پہلے بھی راجہ اور معزز سردار تھے اور مسلمان ہونے کے بعد بھی۔

اسی حالت میں رہے۔ پھر ان سب راجاؤں کے خاندان والے اور رشتہ دار لوگ اپنے اسی مذہب پر قائم رہے۔ اگر ان چند راجاؤں کو ذرا کرایا لالچ و مکر عالمگیر نے مسلمان کیا تھا تو ان کے باقی رشتہ داروں کو کیوں لالچ اور خوف کے ذریعے سے مسلمان نہیں بنایا گیا۔ اگر یہ کہا جائے کہ ان دوسرے اشخاص کو بھی خوف اور لالچ دیا گیا۔ لیکن انہوں نے کوئی اثر قبول نہیں کیا اور اپنے آبائی مذہب پر قائم رہے تو یہ بتانا اور ثابت کرنا پڑے گا کہ عالمگیر نے ان کے اس انکار کے بعد ان کو کوئی تکلیف کیوں نہیں پہنچائی۔ اگر وہ تکلیف پہنچانے کی قدرت نہیں رکھتا تھا تو پھر مسلمان ہونے والے ایسے لوگوں کے ڈرانے اور لالچ دینے سے کیوں فریب میں آ گئے۔ یا پھر ماننا پڑے گا کہ ہندوؤں میں راجہ اور اعلیٰ طبقے کے لوگ ہی عموماً سب سے زیادہ بزدل اور ڈرپوک ہوتے تھے جو کسی طرح قرین قیاس نہیں۔ اسی سلسلہ میں متفقہ لایٹل بھی سامنے آ جاتا ہے کہ ہندوستان میں راجپوت اور چھتری وغیرہ بہادر قومیں ہی عام طور پر نو مسلموں میں شامل ہیں۔ برہمنوں اور بنیوں وغیرہ کے مقابلہ میں راجپوتوں۔ جاتوں اور چھتریوں کا زیادہ مسلمان ہونا خود اس بات کو ثابت کر رہا ہے کہ ہندوستان میں خوف یا لالچ کے ذریعے ہرگز ہرگز کسی مسلمان نہیں بنایا گیا۔ جو مسلمان ہوا اپنی خوشی تھی سے مسلمان ہوا۔

عالمگیر اگر کسی کو زبردستی مسلمان کرنا چاہتا تو اس کے لئے سب سے بہتر سیوا جی مرہٹہ کا پوتا ساہو جی تھا جو صرف ساٹھ برس کی عمر میں قید ہو کر آیا اور عالمگیر نے اس کی پرورش شہزادوں کی طرح کی اور نصرت جنگ ذوالفقار خان بہادر کو اس کا اتالیق مقرر کیا اور اسی حالت میں پرورش پا کر وہ جوان ہوا اس کے مسلمان بنانے کا عالمگیر نے قطعاً ارادہ نہیں کیا اور وہ اپنے آبائی ہندو مذہب پر قائم رہا۔ خود عالمگیر نے اپنے انتہام سے بہادر جی مرہٹہ کی لڑکی سے اس کی شادی کی اور یہ شادی ہندو رسم و رواج کے ساتھ ہوئی اور خوب دھوم دھام سے ہوئی۔ یہ بھی سوچنے اور غور کرنے کے قابل بات ہے کہ عالمگیر کے مشہور سپہ سالار مہاراجہ جے سنگھ کچھواہ کو کس نے محصور کیا تھا کہ وہ اپنے آپ کو مرزا راجہ کہلاتا اور مرزا لاجہ ہی کے نام کو اپنے لئے موجب فخر سمجھتا تھا۔

مکت رائے مذکور کا معاملہ بھی بہت قابل غور ہے۔ عالمگیر اس علاقے میں کبھی نہیں آیا۔ پھر ایک مکت رائے ہی کیوں انتخاب کیا گیا۔ اگر مکت رائے کو عالمگیر کے مسلمان عامل متعینہ جلال آباد نے مسلمان کیا تھا تو اس بے چارے کو روڈوں کے ہاتھ سے کیوں لٹنے اور بیٹنے دیا۔ پھر مکت رائے (شیخ عبد اللہ)

مسلمانوں کی طرف سے اس سردہری کے معائنہ کے بعد بھی آخر عمر تک مسلمان کیوں رہا۔ مسلمان ہونے کے بعد شیخ عبداللہ کو کوئی جاگیر یا خطاب یا انعام کیوں نہیں ملا؟

بات یہ ہے کہ عالمگیر ہی کے زمانے میں نہیں بلکہ عالمگیر سے پہلے شاہجہاں جہانگیر۔ اکبر اور ہمایوں کے زمانے میں بھی اور اس سے پہلے سلاطینِ افغانہ کے زمانے میں بھی اپنی خوشی سے اسلام کو اچھا مذہب سمجھ کر سندھوؤں کو اسلام قبول کرتے رہے ہیں سب سے بڑھ کر کہ عالمگیر سے پہلے بنگالہ اور کشمیر کے خود مختار فرمانرواؤں میں سے بعض نے سندھو مذہب ترک کر کے اسلام قبول کر لیا تھا۔ حالانکہ یہ فرمانروا کسی مسلمان پادشاہ کے ماتحت اور بالکل آزاد بھی نہ تھے۔ آخر ان کو کون سے لالچ اور کس خوف نے اپنا آبائی مذہب چھوڑ کر اسلام قبول کرنے پر آمادہ کیا تھا۔ مسئلہ میں بنگالہ کا خود مختار راجہ کائن مر گیا تو اس کے بیٹے جٹ مل نے تمام سرداروں کو جمع کیا اور ان کے سامنے بیان کیا کہ میں اسلام کو سچا مذہب یقین کرتا اور مسلمان ہوتا ہوں۔ اگر تم کو اس حالت میں میرا راجہ ہونا پسند نہ ہو تو میں خوشی اجازت دیتا ہوں کہ میرے جھوٹے بھائی کو راجہ بنا لو۔ مجھ کو راجائی سے مذہب زیادہ عزیز ہے۔ یہ سن کر تمام سرداروں نے کہا کہ اس سلطنت میں آپ کے مذہب اور عقیدے کی تبدیلی سے کوئی سرچ واقع نہ ہوگا۔ ہم سب آپ کے مطیع ہیں اور ہمیشہ مطیع رہیں گے۔ آپ شوق سے مسلمان ہو جائیں چنانچہ جٹ مل نے علمائے لکھنؤ کی کولہا کر اسلام قبول کیا اور اپنا نام جلال الدین رکھا اور بنگالہ کا کامیاب فرمانروا ہوا اور ہم دُور کیوں جائیں۔ خود اس موجودہ زمانے میں لاسور کے خالد لطیف گاہا اور محمد آہن سیرٹرا اور لندن کے لارڈ ہیڈلے وغیرہ کو کونسے خوف اور لالچ نے اسلام قبول کرنے پر آمادہ کیا؟ حقیقت یہ ہے کہ مذہب ایسی چیز ہے جو ہرگز ہرگز خوف اور لالچ سے تبدیل نہیں کیا جاسکتا اور آج تک دنیا میں کبھی بھی زبردستی کسی کا مذہب تبدیل نہیں کرایا جاسکتا۔ مذہب کا تعلق نوعیت سے اور یقین سے ہے جس پر کسی کا قابو نہیں چل سکتا۔ عقیدے اور یقین کی تبدیلی دلائل سے ہو سکتی ہے نہ کہ زور و ظلم سے۔ اور نگزیب کیسا ہی نالائق اور بے وقوف سہی لیکن اس سے چماقت ہرگز ہرگز سرزد نہیں ہوئی کہ اس نے زبردستی کسی سندھو کا مذہب تبدیل کرنے کی ہامعقول کوشش کی ہو اور نگزیب کو خود سنو بھی یہ کہتے ہیں کہ وہ مذہب اسلام کا سخت پابند تھا اور سندھوؤں نے یہ خلاف واقعہ دوسرے بھی کیا ہے کہ اور نگزیب نے جو کچھ کیا اسلام کے لئے کیا اور مذہبِ اسلامی کے ماتحت کیا۔ مسلمانوں کے نزدیک یہ بات صحیح نہیں اور یہ دعویٰ حقیقت کے

سراسر خلاف ہے لیکن اس کو اگر صحیح تسلیم کر لیا جائے تو اس کا کیا جواب ہو سکتا ہے کہ اسلام خود اس بات کی تعلیم دیتا ہے کہ دین و مذہب کے معاملے میں ہرگز ہرگز کوئی زبردستی نہیں ہو سکتی (لا اکراہ فی الدین) اسلام نے تو محض مذہبی آزادی قائم کرنے کے لئے ہی لڑنے اور جہاد کرنے کا حکم دیا ہے محض اختلاف مذہب کی وجہ سے پراسن رہنے والے بے آزار غیر مسلموں کو قتل کرنے والا احکام اسلامی کے مخالف خود مستحق قتل ٹھہرتا اور زیرِ قضا آتا ہے۔ عالمگیر اگر پابندِ مذہب اسلام تھا تو وہ کیسے اسلام کے واضح اور نمایاں احکام کی خلاف ورزی کر سکتا تھا۔ طبقاتِ اکبری تاریخ کی ایک کتاب ہے جو عہدِ اکبری میں تصنیف ہوئی ہے اس میں لکھا ہے کہ سلطان سکندر لودی نے اپنے آیام شہزادگی میں سنا کہ تھانیس میں ایک تالاب ہے اور سندوؤں کو متبرک سمجھتے ہیں اور اس میں غسل کرنے کو نجاتِ ابدی کا موجب جانتے ہیں نیز یہ کہ وہاں ایک بتخانہ ہے جو سندوؤں کی عبادت گاہ ہے۔ سکندر لودی نے علماء اسلام اسے بتخانے کے ڈھادینے کے لئے فتویٰ طلب کیا۔ علماء نے کہا کہ ”سندوؤں کے قدیم بت خانوں کو آپ ہرگز نہیں ڈھا سکتے اور نہ آپ سندوؤں کو تالاب میں نہانے سے منع کر سکتے ہیں۔“ شاہزادے نے خشمناک ہو کر خنجر بر ماتھے ڈالا اور کہا کہ تم کفار کی طرفداری کرتے ہو؟ یہ سنتے ہی سب سے بڑا عالم آگے بڑھا اور اس نے پوری جرأت اور جلال کے ساتھ کہا کہ ہم کفار کی نہیں حق کی طرفداری کرتے ہیں اور وہی کہتے ہیں جس کی اسلام نے ہدایت کی ہے۔ ہم کو تعلیم اسلام کی اشاعت اور اظہارِ حق سے کوئی طاقت ہرگز نہیں روک سکتی۔ سخت دردِ لودی یہ سن کر غاموش اور دم بخور ہو گیا اور اپنی غلطی سے بخوبی آگاہ ہو گیا۔

مذکورہ واقعہ پر غور کرو اور سوچو کہ اسلام اور مسلمان کس طرزِ عمل کے پابند رہے ہیں۔ کتابِ موسومہ ”تاریخ کاروشن پہلو“ کے صفحہ ۱۰ پر اور مگر بہت کی نسبت ایک واقعہ درج ہے کہ ”جوآن پور کے ایک برہمن کی ناکھڑا لڑکی سے جوآن پور کے کسی عامل نے زبردستی نکاح کرنا چاہا۔ برہمن نے اس سے انکار کیا اور بلا توقف عالمگیر کی طرف روانہ ہو گیا۔ بادشاہ تک پہنچا اور اصل حال گوش گزار کر دیا۔ بادشاہ نے فوراً دو سائڈ نیال طلب کر کے ایک پر خود سوار ہوا دوسری پر برہمن اور اپنے ایک مشیر کو سوار کیا اور بیٹھا کرتا ہوا جو پور پہنچا۔ بادشاہ کے اس طرح ایک ایک پہنچنے سے عامل حیران رہ گیا۔ تحقیق کر کے پرمہن ”جاما بہت ہوا“ عامل کو سزا دی گئی۔ برہمن کو انعام و اجر و لغد و بکری و شیش

کیا گیا۔ اور اُس نے جہاں چاہا اپنی لڑکی کی شادی اپنی خوشی سے کی ڈی
کاش ہمارے زمانے کے سندھوؤں کو اتنی توفیق ملے کہ وہ عالمگیر اور نگزیب کے زمانے کی
صحیح حالت کا اندازہ کرنے کے قابل ہو جائیں اور خود غرض لوگوں اور چالاک قوموں کے دیئے ہوئے
قریب میں مبتلا رہ کر سندھوستان کی مصیبتوں میں اضافہ کا موجب نہ بنیں اور پرانے ٹنگوں کے لئے
اپنی ناک کٹانے سے پرہیز کریں۔ سندھو دوستوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ عالمگیر کے زمانے کا سب
سے بڑا اثر موجودی علم بھی تھا اور جو عالمگیر کا ہم مذہب اور ہم قوم بھی تھا سندھوؤں کے سب سے
زیادہ محبوب اقدار کی مدح و ثنا میں اس طرح رطب اللسان تھا کہ کسی سندھو کو بھی ایسے دلربا انداز میں
اپنے اقدار کی مدح و ثنا کی توفیق نہیں ملی اور اورنگزیب نے اس علانیہ تعریف و مدح اور بلند آہنگ
ترانے کو سن کر رتی برابر اظہارِ ناخوشی نہیں کیا۔ اور اورنگزیب ناخوش کیوں ہوتا۔ جبکہ اُس کا خود پیر عقیدہ
تھا کہ سندھوستان میں بھی خدائے تعالیٰ کے پیغمبر اور مادی ضرور مبعوث ہوئے ہیں۔ اور اس ملک میں
بھی خدا کا کلام ضرور نازل ہوا ہے۔ اور نگزیب کے زمانے سے بہت پہلے حضرت خواجہ احمد صاحب
معدو الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ بھی علی الاعلان فرما چکے تھے کہ کرشن جی اور رامچند جی سندھوستان کے
پیغمبر تھے۔ اوپر کے اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ اورنگزیب کے زمانے میں مرزا ابیدل نے ایک مثنوی
موسومہ نرگستان لکھی جس کے چند اشعار اس طرح ہیں :-

ہر عشقِ رام چوں بلبلِ سرایم	سرِ اپا غنچہ دلِ ہاکِ شایم
چو اندر مدھپوری گوشہ نشینم	گلِ از باغِ وہبہ راو بہ چسینم
غدارم آرزوئے غیر و رسد	گلنہ دم بار ہا از سرِ سر اسر
دریں عرصہ ہزارِ پافتادہ	سخنِ رامِ رتبہ از جافتادہ
مروت از جہاں برداشتہ رفت	زمانہ طرح جورِ انداختہ سخت
دلِ من داغِ داغِ است اندرین دو	کہ کس بر کس نیں ردبکِ نفسِ طور
ارالِ رو گوشہ بگر فتنہ بودم	ز حرفِ نیک و بد و ارفتنہ بودم
ولی بودے کہ کھٹلِ داسِ نامی	رفیقِ دہمِ نسیں و ہمِ کلامی
دلِ بتیلِ بوششِ آمدِ بیکبار	کہ سادِ دمِ نظمِ ذکرِ شاہِ ولدار

زندہ دستاں بہ ایراں می نگارم کہ باشد در جہاں از یادگارم
یہ عشق را مگویم این و نہ کہ باشد دلربا از ہر ترانہ
بود نامش فروغ مشعل روز بہر منزل بود نامش دل افروز
ان اشعار کو مولوی محمد الدین صاحب فوق نے اپنی کتاب میں نقل فرما کر لکھا ہے کہ ”مرزا امید ل ایک فہ
متھرا میں گئے وہاں انہوں نے ایک ہندو بزرگ مہاتما کھل داس کی تعریف سنی ان کے پاس گئے
اور ان کی باتوں سے بہت خوش ہوئے متھرا میں چند دنوں کے لئے گئے تھے لیکن مہاتما کھل داس
کی صحبتوں نے وہ سرور بخشا کہ زیادہ دنوں قیام کیا اور جب تک رہے ہر روز ان کے پاس جاتے رہے
اس زمانے میں مرزا امید ل کی عمر ساٹھ سال کا تھی سدی رام چند راجی کے حالات جب انہوں نے
سبق آموز پائے تو نگرستان کے نام سے ایک فارسی کتاب نظم میں لکھی اور اس میں ان پر اہم جگہ پر
کا ثبوت دیا ہے متھرا سے آپ ابودھیا میں بھی گئے نگرستان کے علاوہ آپ نے شاہنامہ کی بحر
میں ایک مثنوی بھی لکھی جس کے چند اشعار اس طرح ہیں

نہ بدرام چوں دیگر اہا بادشاہ بُدے منظر ذات پاک الہ
بود نام او کیمیا در جہاں مس روح را کیمیا ز رہاں
سمہ صفت در ذات آل ذوالجمال جلالے وقہار سے دہم جمال
جلال کش کند محو خود از جمال ازاں پس نماید سرا یا جمال
و گر نہ لبے مشکل افتادہ است کہ عالم ز کف ہوش خود دادہ است
پر شش دفتر این داستان گفتارم گہر ہائے روشن مہرہ سفتہ ام
بنام دل آرام خود گفتہ ام در لبے بہایک بیک سفتہ ام
کز اہا ذکر بار آم خود در جہاں شوم تا ابد خرم و شادماں
جو پر سیدم از عقل فرخندہ فال کہ سعادتمن باز تا ریخ سال
گہر سفت آل مرشد غافل مام بگفتار سے نگرستان را م
ندارم امید سے ز کس در جہاں و دریں و در جز ساقی مہرباں
نماند است در ما بحر عشق را م چگویم اندر بیست و التام

مرزا بیدل کے مذکورہ اشعار اور مذکورہ واقعات کے ذریعے عہدِ عالمگیری کے ہندو مسلم تعلقات اور حکومتِ عالمگیری کا صحیح اندازہ ہو سکتا ہے نہ اس سراسر بہتان اور دروغگوئی کے ذریعے کہ عالمگیر دونوں وقت کھانا اُس وقت کھاتا تھا کہ جب اس قدر تھا اور ہندوؤں کی قتل کر لیتا تھا کہ مقتولین کے جلیوؤں کا وزن سو اس پاتین من نہ ہو جائے لعنت اللہ علی الکاذبین ؎

پانچم اور نگریب کی مست شکنی

اور نگریب مظلوم پر ایک یہ بہتان بھی بڑے شد و مد کے ساتھ باندھا گیا ہے کہ اُس کو ہندوؤں کے ہندوؤں یعنی ہندوؤں کے عبادت خانے ڈھانے کا بڑا شوق تھا اور وہ ہندوؤں کے کسی عبادت خانے کو دیکھ نہیں سکتا تھا اور ہندوؤں کو ڈھاکر بہت خوش ہوتا اور اُس کو ثواب کا کام سمجھتا تھا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اور نگریب مست شکنی کے معاملے میں محمود غزنوی کا ٹٹنی تھا گو یا محمود غزنوی کو اور نگریب سے زیادہ مست شکنی کا شوق تھا محمود غزنوی کے متعلق اصل حقیقت تو مولانا اکبر شاہ خان صاحب مرحوم کی مشہور آفاق کتاب "آئینہ حقیقت" نے آقا کے نصف الزہار کی طرح ظاہر کر کے اُس جھوٹ باندھ دیا ہے۔ مگر اُسے طلسم کو پاش پاش کر دیا ہے اور نگریب کے متعلق میں خود ہندو مورخین اور ہندو علماء کی شہادتوں سے مصدقہ پیش کرنا چاہتا ہوں اور بلکہ ہندو مورخین کی گواہی کی بھی حیدر ال ضرورت نہیں۔ ہندوستان کے طول و عرض میں جس قدر تبتا نے اور ہندوؤں کے مناد اور شوالے ایسے موجود ہیں جو اور نگریب کے زمانے سے پہلے کے تعمیر شدہ ہیں اور اور نگریب کے زمانے میں موجود تھے اور آج تک بھی علی حالہ موجود اور قسیم ہیں وہ سب زبانِ حال سے اور نگریب کی بے گناہی کا اعلان کر رہے ہیں اور جھوٹا اتہام لگانے والوں پر یلزن صحیح رہے ہیں ؎

لاہوری دروازے کے متصل درو کا مندر

قلعہ دہلی کے لاہوری دروازے کے قریب جنیورل کا ایک مندر جو اردو کا مندر کہلاتا ہے شاہجہاں کے زمانے میں تعمیر ہوا۔ ایک مرتبہ عالمگیر نے اس مندر میں لوہے کی ممانعت کر دی جنیورل نے اس حکم کی تعمیل کی لیکن نقارہ خود بخود بج کر کسی بجائے والے کے بجائے عالمگیر نے خود اس کی تحقیق کی اور نوہت بجانے کی اجازت دیدی۔ یہ نوہت اور نقارے والی حکایت جو رام میں مشہور ہے صحیح ہو یا غلط لیکن شاہجہاں قلعے کے قریب مندر کا شاہجہاں کے زمانے میں تعمیر ہوا اور عالمگیر کے زمانے میں بدستور باقی رہنا اور آج تک اس کا موجود ہونا تو بدیہی اوقیہی اور تاریخی واقعہ ہے۔ حالانکہ عالمگیر کی مندر شکنی کے شوق کا سب سے پہلے اسی مندر کو نشانہ بنایا گیا تھا۔ کیا تھوڑے بہتان باندھنے والے کچھ فور کریں گے؟

علاقہ سہرام و قلعہ ہتھکڑی

سہرام سندھوستان کے شہر شیرشاہ شیرشاہ اعظم کا وطن اور وطن ہے۔ وہاں پٹھانوں اور ان کے بعد مغلوں کی حکومت رہی ہے اور گاہ ب گاہ عالمگیر کی حکومت بھی مثل دوسرے مقامات کے یہاں قائم تھی۔ اور گزرتی ہے وہاں چندی دیوی کے مندر کے قریب ایک مسجد بھی تعمیر کرائی تھی وہ مندر آج تک بھی موجود ہے۔ سیتا جی کی رسوائی سیتا کنڈیہا میں موجود ہے۔ انوک کے کتبے اس کے علاوہ اور بہت سے مندروں کے آثار قدیمہ اس علاقے میں موجود ہیں لیکن عالمگیر نے ان کو نقصان پہنچا نہ عالمگیر سے پہلے اور بعد کے مسلمان فرمانرواؤں نے ان کو مثالی قلعہ بہت اس جو شیرشاہ اعظم کے زمانے سے لیکر مغلیہ سلطنت کے حاتمہ تک برابر مسلمانوں کے قبضے میں رہا اور وہاں ہمیشہ شاہی موجد اور یا کشتہ موجود رہا اس قلعہ میں مندروں کے قدیم منار برابر موجود رہے اور آج تک موجود ہیں۔ اگر مسلمان سلاطین یا اور گزرتی عالمگیر ہی مندروں کے ڈھانے کا شوقین ہوتا تو یہ مندر آج تک کیسے موجود رہ سکتے تھے حالانکہ اس قلعے میں عالمگیر نے ایک مسجد بھی بنوائی تھی جو عہد حکومت انگریزی میں مسمار ہوئی۔ فخر روا

مقام پہلودی کے مندر اور نشی دیہی پر دکی رائے

راجپوتانہ کے مشہور مورخ و واقعہ نگار نشی دیہی پرشاد صاحب نے ۱۹۱۷ء میں ماہانہ رسالہ عبرت میں درج ہونیکے لئے ایک مضمون بھیجا تھا۔ ان کے قلم کا لکھا ہوا وہ اصل مضمون مولانا موم کے کتب خانے کے متفرق کاغذات میں پڑا ہوا اتفاقاً اس وقت بھبھکول گیا ہے اور میں اس کا ایک حصہ جو اس جگہ درج ہونیکے قابل ہے نقل کرتا ہوں۔ موصافاً:

”پہلودی ایک پرانا گاؤں ہے جو جوہپور سے تیس کوس پورب کو اور میرتھ سے پانچ کوسن مجھ میں ایک جھوٹی سی پہاڑی کے نیچے بستا ہے۔ یہاں برہمانی مانا کا مندر آثار قدیمہ اور فن تعمیر کا عمدہ نمونہ ہے۔ اس مندر کی خوبصورتی سنگتراشی اور مصوری قابل دید ہے۔ پتھروں کی صورتوں کو سنگتراشوں نے جس خوبی سے تراشا ہے اسے دیکھ کر انسان دنگ رہ جاتا ہے۔ اس مندر کے پاس جنوب کی جانب ایک چھوٹا سا مندر جو لادھی کا ہے۔ یہ مندر بھی نہایت قدیم ہے اور اس کی صورتوں میں بھی سنگتراشوں نے اعلیٰ قابلیت کا اظہار کیا ہے۔ بعض صورتیں شکستہ حالت میں پڑی ہیں۔ ان مندروں کی مرمت۔ بعض کتبوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ سلطان محمود غزنوی کے زمانے میں ہوئی ہے۔ برہمانی مانا کے مندر کے یاقن مجھ کی طرف ایک بڑا عین مندر ہے جو نہایت بلند ہے اور قدیم ہونے کے باوجود نہایت اچھی حالت میں ہے۔ ان مندروں کی تعمیر کا زمانہ خاندان غلامان کے عہد حکومت کا ہے۔ مندروں کے پجاریوں کے پاس اراضیات معافی علی الدوام کے فراہم نشا ہی بھی موجود ہیں جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کو مندروں کے مسمار کرنے کا بہت شوق تھا وہ غور کریں کہ یہ مندر اور ان کی صورتیں تا حال کیوں باقی ہیں اور ان مندروں کے نام مسلمانوں نے فراہم معافیات کے کیوں دیئے اور ان مندروں کی صورتوں کے کتبوں میں مسلمانوں کے نام کیوں درج ہوئے اور عالمگیر نے ان کو بالکل مسمار کر دینے میں کیوں تامل کیا۔ اگر سیکڑوں صورتوں میں سے کوئی ایک دو صورت شکستہ بھی ہے تو اس کا سبب کچھ اور ہی ہوگا۔ ورنہ سیکڑوں صورتوں کو اعلیٰ حالت قدیم رکھ کر کسی ایک معمولی صورت کو تھوڑا سا توڑ دینے سے تو مندر شکنی کے جذبہ لہو کو تسکین نہیں پہنچ سکتی تھی۔ پھر مندروں کی قدیم عمارت کو کیوں باقی رکھا۔ میرا خیال ہے کہ محض ان مندروں یا ان صورتوں کو نقصان پہنچایا گیا ہے جن سے فقہان دیکھنے والے

سندھوؤں نے بغاوت یا سرکشی پر علانیہ کمر باندھی تھی۔ صورتیوں اور سندروں کے ٹوڑنے کو مذہبی منافرت اور سب رو مسلمانوں کے مذہبوں کی مخالفت سے ہرگز کوئی تعلق نہیں ہے۔

بھگت مال مرتبہ اسے تلکشی رام کی شہادت

راستے تلکشی رام صاحب دلہ رام پرشاد صاحب نے بھگت مال کے نام سے جو کتاب سندھوئیوں اور سند و درویشوں کے حالات میں لکھی ہے وہ سندھوؤں میں کس قدر مقبول ہوئی اس کا اندازہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ اپریل ۱۹۱۷ء میں مطبع نول کشور نے اس کا سوال ایڈیشن چھاپا اور اس وقت میرے سامنے اس سوین ایڈیشن کی ایک جلد ہے۔ ممکن ہے ۱۹۱۷ء سے اب تک اور بھی کئی ایڈیشن طبع ہو چکے ہوں۔ اس کتاب کے صفحہ ۷۹ و ۸۰ میں سو بھکارام جی برہمن کا جو واقعہ درج ہے اس کا ایک حصہ اور خلاصہ اس طرح ہے۔

”سو بھکارام جی برہمن باشندہ بڑیہ (متصل جگادھری) نے عہدہ عالمگیری میں ایک عالیشان مندر بنایا اس مندر میں آرتی سہتی اور سنگھ سٹھاتھا۔ ایک مرتبہ بڑیا کے مسلمان عامل یا فلعدار نے سنگھ کی آواز کو ناگوار محسوس کر کے دل میں ارادہ کیا کہ سو بھکارام کا منہ کالا کر کے گدھے پر چڑھانا چاہیے۔ سو بھکارام جی صبح کو اسی طرح منہ کالا کر کے گدھے پر سوار حاکم مذکور کے دروازے پر پہنچ گئے۔ وہ حاکم یہ دیکھ کر سو بھکارام جی کا سیدہ متعجب ہو گیا“

بند رابن میں گوبند یوجی کا مندر

مذکورہ بالا کتاب بھگت مال کے صفحہ ۷۹ میں نیتانند جی مہاراج کے حال میں لکھا ہے کہ:-

”قلعہ اکبر آباد تیار ہو رہا تھا اور سنگ سرخ کسی دوسری جگہ نہیں جاسکتا تھا مگر راجہ مان سنگھ نے اکبر بادشاہ سے اجازت لیکر بند رابن میں گوبند یوجی کا مندر تیار کرایا جس میں سنگ سرخ مفت ہلاکا اور صرف مزدوروں کی اجرت اور مصالحہ میں تیرہ لاکھ روپہ خرچ ہوا۔ یہ مندر آج تک موجود ہے اور اپنی نظیر نہیں رکھتا۔ محمد شاہ بادشاہ کے عہد میں راجہ جے پور نے بارہ یوران میں یہ بات سنی کہ جو کوئی گوبند یوجی کے درش کرتا ہے پھر اس کو آواگون نہیں ملتا۔ لہذا وہ کسال منٹ و آرزو سے گوبند یوجی کی صورتی کو جے پور لے گیا جو اب تک دہلی براجمان میں اور

ہندو راجن کے مذکورہ مندر میں دوسری مور قی رکھ دی گئی۔“

ہندو راجن کے اس مذکورہ مندر نے اورنگزیب کا زمانہ بھی پایا تھا۔ لیکن اس کو کوئی آزار نہیں پہنچا۔ لیکن اورنگزیب کے بعد ایک ہندو راجہ نے اُس میں تصرف کیا اور ایسا عظیم الشان تصرف کہ مندر کی جان یعنی اصل مور قی ہی کو وہاں سے لے گیا۔

رائے بہادر لالہ بھیمتاتھ کا ارشاد

رائے بہادر لالہ بھیمتاتھ نے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے ”ہندوستان گزشتہ و حال“ یہ کتاب ۱۹۱۵ء میں آگرہ میں چھپی ہے۔ اس کے صفحہ ۱۱۵ و ۱۱۶ میں رائے بہادر صاحب فرماتے ہیں کہ:-

”مسلمان فرمانرواؤں کی نسبت یہ اعتراض بھی پیش کیا جاتا ہے کہ اُن کے عہد میں نئے مندر بننے کی اجازت نہ تھی۔ لیکن یہ سراسر غلط ہے۔ وہی آگرہ۔ متھرا۔ بنارس وغیرہ میں جو اسلامی قوت و سلطوت کے مرکز تھے بہت سے مندر شاہان اسلام کے تعمیر شدہ اس وقت تک موجود ہیں۔ چنانچہ ہندو راجن کے مشہور مندر گوہندریو جی۔ گوپی ناتھ جی۔ مدن موہن جی۔ مہاراج پھوچن جی کے چلیے روپ سناتن گوٹھ میں نے جن کی نسبت بیان کیا جاتا ہے کہ پہلے مسلمان تھے۔ مسلمانوں ہی کے عہد حکومت میں بنوائے تھے۔“

مالوہ و بندیل کھنڈ کے مناو

لالہ لاجپت رائے صاحب اپنی تاریخ ہندوستان میں ڈاکٹر لی بان اپنی کتاب تمدن ہند میں اور الہ آباد کی ہندوستانی اکادمی اپنی شائع کردہ کتاب ہندوستان کے معاشرتی حالات میں متفقہ طور پر بندیل کھنڈ کے مندروں کا حال لکھتے ہیں۔ قدیم زمانے میں بندیل کھنڈ کا دار الحکومت کچھراہ یا کھجورامہ یا کھجورامہ بیان کیا جاتا ہے جو ابکل زیر ان ہے۔ بعض مورخوں نے اسی کو کالنجراور بعض نے کچھراہ اور نام لکھا ہے۔ یہ راجپوتوں کی ایک چندیل قوم کا دار الحکومت تھا۔ ڈاکٹر لی بان نے لکھا ہے کہ یہ چھتر پور سے ۳۴ کیومیٹر کے فاصلے پر مشرق کی جانب واقع ہے۔ شہر اگرچہ ویران ہو گیا ہے۔ لیکن اُس کے منار جو نہایت شاندار ہیں اب تک موجود اور اپنے بانیوں کی عظمت کا اعلان و اظہار کر رہے ہیں۔ یہ وہ مندر ہیں جو مغلوں کے

زمانے میں بھی ان میں سے اکثر موجود تھے۔ ستیاچ لوگ ان کے دیکھنے کو دودر سے آنے میں۔ ڈاکٹر
لی باں کا قول ہے کہ اب سے رتھن سنگھ کی تصنیف کے زمانے سے اچالیس سال پہلے تک ان مندروں
کی تعداد ساٹھ تھی۔ لیکن اب صرف چالیس رہ گئی ہے اور انگریزوں کی سلطنت اس علاقے پر سو سال سے
قائم ہے۔ ان مندروں کی شان و شوکت و عظمت و بصورتی کی سب سے زیادہ تعریف کی ہے۔ اگر
اور گربت مندروں کے مسمار کرنے کا شوقین تھا تو تعجب ہے کہ اُس نے اپنے بیجا سالہ عہد حکومت
میں ان کثیر تعداد میں اندازاً اور کچھ مندروں کی مسماری سے اپنا شوق پورا نہ کیا بلکہ ماحضوں کا قیامت
بھوپال میں بھٹیکہ اور سانچی کے ٹوپ بچھڑا دیے اور سب سے زیادہ اور گربت کی توجہ کو انہوں نے
اپنی طرف جذب کیا ہوگا۔ لیکن وہ آج بھی اسی شاندار حالت میں موجود ہیں۔ بھوپال میں قدیم مندروں کی
کافی تعداد موجود ہے جس میں ایک مندر جو اب کستہ حالت میں ہے اُس کو راجہ پتراجی نے ۱۵۹۰ء
کبریٰ میں بنایا تھا۔ اُس میں چار ستون چھین چکے ہیں ہاتھ بند ایک ڈال تھیر کے بنائے ہوئے اس وقت
تک کھڑے ہیں اور دروازے پر پنجوہندی ایک کتہہ موجود ہے۔ اور گربت سے تو اتنا بھی نہ ہو سکا
باد و دھوکہ مندروں کی اس قدیم و عظیم الشان مندر کو ڈھاتا اس کے ستونوں کو گرانا اور اس کے ہندی کتبے
مٹانا۔ قصبہ کورواٹی کے متصل موضع ٹھجاری میں ایک ڈال تھیر کا چوڑا گرد بند مینار ہے۔ ٹھجاری سے
ایک کوس کے فاصلے پر ایک تالاب ہے۔ اُس کے گرد چند قدیم تنجا بنے ہیں۔ ان میں ایک نہایت
عالیشان مندر ہے جس کی صورتوں کا مطلب سمجھ میں نہیں آتا کہ کئی جگہ اس طرح بنی ہوئی ہیں کہ ایک حسین
عورت ایک نیم خوار بچے کو لٹے ہوئے لیٹی ہے اور ارد گرد کینز کھڑی ہیں ان کے جسم پر زیور بھی
ہے۔ موضع ایرن متصل ٹھجاری میں بھی ایک ڈال تھیر کا مینار ہے۔ مینار کے برابر ایک قوی سیکل بت
ہے جس کے سر اوپر سیٹ اور کاندھوں پر بہت چھوٹے چھوٹے بت بنے ہوئے ہیں۔ موضع گیار
پور کے قریب ایک سنگین تنجا ہے اُس پر اگر کوئی تھیر بچھڑا مارے تو ایسی آواز پیدا ہوتی ہے جیسے تانبے
اور ٹینک کے ظرف پر کسی چیز کے گرنے سے پیدا ہوا کرتی ہے گاؤں والے اُسے بچے مندر کہتے ہیں
موضع اودے پور میں ایک عالیشان مندر ہے جس کی نقاشی اور سنگتراشی خاص طور پر قابلِ دید ہے
شہر بھوپال سے بارہ کوس کے فاصلے پر ساکھانامی میدان میں ایک منقش عالیشان مندر پاربتی ندی
کے متصل بنا ہوا ہے۔ یہ اور ان کے علاوہ اور بہت سے قدیم مندر اس علاقے میں موجود ہیں

اور سب قدیم اور عالمگیر کے زمانے میں موجود تھے لیکن عالمگیر نے ان کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا۔

ایلوہ و ایجنٹا و ایلیفٹا کے مناو

ایلوہ۔ ایجنٹا۔ ایلیفٹا کے مناو جو پہاڑوں کو کھود کر بنائے گئے ہیں اور مندرستان میں مسلمانوں کی آمد سے سیکڑوں سال پہلے کے بنے ہوئے ہیں۔ آج تک سیاحان عالم کو اپنی طرف کھینچ کھینچ کر بلانے میں کامیاب اور اپنی اعجب و روزگار سنگتراشی سے دیکھنے والوں کو حیران و ششدر بنا دیتے ہیں۔ پھر لطف یہ کہ ایلوہ کے عظیم الشان اور سب سے زیادہ جاذب توجہ مندر غور اور نگز تیب عالمگیر کی نقل اور اس کے آباد کردہ شہر اورنگ آباد کی گود میں موجود ہے اور عالمگیر نے کسی مندر اور مندروں کی کسی صورت کو قطعاً کوئی نقصان نہیں پہنچایا اور آئندہ آنے والی نسلوں کے لئے بحسنہ اور علیٰ حالہ ان مندروں اور ان مورتیوں کو چھوڑ گیا۔

لالہ لاجپت رائے کی گواہی

لالہ لاجپت رائے اپنی کتاب تاریخ سندھ میں فرماتے ہیں کہ:-

”راجہ راجندر چولانی نے چولا پور کے نام سے ایک شہر آباد کیا۔ شہر میں ایک عظیم الشان محل اور ایک مہان مندر تعمیر کیا۔ اس مندر میں تیس فٹ لمبی ایک کالے پتھر کی مورتی دشیور لنگ کی، استھاپت کی مندر میں نقاشی کا کام نہایت عجیب و غریب ہے۔“

پھر لکھتے ہیں کہ

چولا خاندان کے راجاؤں نے بنجور کے مندر میں چوٹی کی ایک سل ۲۵ فٹ مربع اور وزن میں انتہی ٹن کی نصب کی ہے جو بحال موجود ہے۔

اسی طرح دیرائے کاویری کے کنارے کے مندر بنجور و ترچنپلی و مدوراکے مناو جو بڑے شاندار ہیں سب قدیم ہیں مگر اورنگز تیب نے ان میں سے کسی کو نقصان نہیں پہنچایا۔

متفرق مناو

تیس مندروں میں بھون ایشور و رگننا تھ کے مندر ۱۵۰۰ء کے قریب زمانے میں

تعمیر ہوئے صوبہ بہاولپور میں بدھ گیا کا مندر جو ایک سو ستر فٹ بلند ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ایک سو سال پہلے کا تعمیر شدہ ہے۔ کوہ آلو کے دو عین مندروں میں ایک دکنی ساہ کا مندر ہے جو تین سو سال کا اور دوسرا ۱۹۱۱ء کا تعمیر شدہ ہے دونوں کا نقشہ ایک ہے شہر اودے پور سے ۱۹ کیلومیٹر کے فاصلے پر جنگل میں ایک نہایت عالیشان قدیم مندر موجود ہے۔ یہ تمام مندر اور انگریزوں کا زمانہ دیکھ چکے ہیں اور اب تک موجود ہیں۔ دکن میں بیجا نگر کے مندروں کا سلسلہ پیرس کے برابر قصبے میں پھیلا ہوا موجود ہے اور ان کو کوئی آزار نہیں پہونچا۔ اسی طرح ملک گجرات میں کثیر تعداد قدیم مندر موجود ہیں۔ اور ان میں ایک بڑی تعداد ایسے مندروں کی ہے جو انگریزوں کے عہد حکومت میں تعمیر ہوئے اور اب تک ان کے کتبے موجود ہیں۔ ریاست پالن پور اور غامش شہر پالن پور میں بھی کثرت قدیم مندر تاحال موجود ہیں۔ قلعہ کوکنڈا اور قلعہ کریم نگر سندھو زمانے کے تعمیر شدہ ہیں۔ ان کی چوٹیوں پر اب تک قدیم زمانے کے مندر موجود ہیں یہ قلعے اور انگریزوں کے قبضے میں آئے اور اس کی خصوصی توجہ ان کی طرف مبذول رہی لیکن ان سندھو مندروں کو اس نے کوئی آزار نہیں پہونچایا۔

مندرجہ بالا واقعات و حقائق جو بطور اختصار پیش کئے گئے ہیں اس بات کا یقین دلانے کے لئے کافی ہیں کہ براعظم سندھوستان یعنی عالمگیر کے مقبوضہ و محروسہ ملک کے ہر صوبے۔ ہر حصے اور ہر ایک گوشے میں ایسے تختانے اور مندر موجود ہیں کہ اگر عالمگیر پر باندھا ہوا بہتان کوئی ذرا اسی بھی اصلیت اپنے اندر رکھتا ہوا ہوتا تو ان مندروں میں سے ایک بھی مندر آج موجود نہ ملتا۔ پس اس حقیقت کے تسلیم کر لینے میں مطلق تامل نہ ہونا چاہیے کہ اختلاف مذہب اور بیجا مذہبی تعصب کی وجہ سے عالمگیر نے ہندوؤں کے کسی مندر کو نہیں ڈھایا۔ اب ایک خدشہ باقی رہ جاتا ہے وہ یہ کہ عالمگیر نے متحضر اور بنارس کے بعض مندروں کو جن کی تعداد دو یا تین سے زیادہ نہیں ہے کیوں ڈھایا؟ اس خدشہ اور اس سوال کا جواب تو اوپر آچکا ہے کہ ضرور کوئی اور بیجا غاص و جہوگی۔ مذہبی تعصب تو اس کا سبب ہرگز نہیں ہو سکتا تاہم جو کچھ ثابت ہوتا ہے ذیل میں عرض کیا جاتا ہے:-

مشکرتی کی اصلیت

سندھوستان کی تاریخ کا مطالعہ کرو اور عہدِ سندھو یا عہدِ قدیم کو چھوڑ کر اس زمانے کی تاریخ کو مطالعہ

کرو۔ جس میں مسلمان اور ہندو دونوں اس ملک میں موجود ہو گئے تھے۔ تم کو اس عہدِ اسلامیہ کے کسی زمانے میں اور ہندوستان کے کسی گوشے میں کہیں یہ نظر نہ آسکا کہ کسی مسلمان نے بلاوجہ محض مذہبی تعصب بکوجہ سے کسی مندر کو نقصان پہونچایا ہو یا ہندوؤں نے مسلمانوں پر غلبہ پا کر مسلمانوں کی مسجدوں کو ڈھایا ہو۔ محمد بن قاسم نے سندھ میں مندروں کے مصارف اور تجارتی برہمنوں کے لئے سرکاری خزانے سے کئی فیصدی روپے کا ایک حصہ مخصوص کر دیا تھا اور حکومت اسلامیہ نے مندروں کی محافظت و نگہ رانی کو اپنے فرائض میں داخل کر لیا تھا۔ ملتان کے مندر کو عرب حکمران ملتان کی رونق و آبادی کے لئے نہایت ضروری چیز جانتے تھے جلال الدین خلجی، دیوڑ شاہ تعلق بہلول لودی وغیرہ سلاطین اسلامیہ کے محلات شاہی کے سامنے ہندو سنگھ اور جھانج بجاتے ہوئے گزرتے اور اپنے مندروں میں دارالسلطنت اسلامیہ کے اندر آنا دانتی اور بھجن سب کچھ شرائط عدت بجالاتے تھے۔ اور سلاطین اسلامیہ ان کی حفاظت کے ذمہ دار تھے لیکن دوسری طرف سلطان محمود غزنوی نے سونا تھ بٹھانیر اور کانگڑے کے مندروں کو نقصان پہونچایا اور شمس الدین التمش نے اہین میں مہاکال نامی مندر کو ڈھایا۔ غلبہ سوچ اور غرور کہ محمود کانہر، قنوج، تھرا، بلند شہر، سرہند، پٹن گجرات، کانگڑہ، کشمیر، سندھ وغیرہ ہندوستان کے بہت سے آباد و مشہور شہروں میں فاتحانہ داخل ہوا اور بعض شہروں میں ایک سے زیادہ مرتبہ آیا بیکھ کیا وجہ تھی کہ اس نے صرف دو تین ہی مندروں کو نقصان پہونچایا اور سارے کے سارے مندروں کو علیٰ حالہ باقی اور سلامت رہنے دیا جن میں سے بہت سے آج تک بھی باقی اور موجود ہیں۔ اسی طرح سلطان شمس الدین التمش نے صرف مہاکال کے مندر کو ڈھایا لیکن اہین کے مافی مندروں اور ان کی مورتیوں کو کوئی نقصان نہیں پہونچایا اس کا سبب صرف یہ تھا کہ یہ مندر مذکورہ بادشاہوں کی سلطنتوں کو بیخ و بن سے اکھڑ دینے کے لئے سازش خانے تھے اور عبادت خانوں کے نام سے ان سازش خانوں کو محفوظ اور پناہ کی جگہ بنایا گیا تھا اس حقیقت کی تفصیل مولانا اکبر شاہ خان صاحب مرحوم کی مشہور آفاق کتاب "آئینہ حقیقت" نمایں قابل ملاحظہ ہے۔ تھانگر کے راجنچھ ایک مرتبہ بجا پور کی اسلامی ریاست کو شکست دیکر بجا پور کے علاقے میں مہوت و تاراج کا سلسلہ جاری کیا تو خصوصیت سے جو مسجد سامنے آئی اس کو ڈھایا اور اس طرح سیکڑوں جگہ مندروں کو مسمار کیا اور جلا دیا۔ لیکن اس تھانگر کے راجہ نے جب مسلمانوں کو اپنی فوج میں بھرتی کرنا ضروری سمجھا تو ان کے لئے شاندار مسجد تعمیر کرائی اور اپنے دربار میں اپنے سامنے تخت پر

برہنہایت خوبصورت اور قیمتی رطل پر قرآن مجید رکھ کر اس کو ڈنڈوٹ اور سلام کرنا اپنی ذات پر لازمی قرار دے لیا آج بھی بھرت پور کے راجا اور کپور تھلہ کے سکھ فرمانروا نے نہایت شاندار اور عالیشان مسجدیں مسلمانوں کی عبادت کے لئے تعمیر کرائیں دوسری طرف بھرت پور کی ریاست میں مسجد کی تعمیر پر ریاست کے خلاف ہنگامے برپا ہوئے اور سکھوں نے لاہور کے لٹڈ بازار میں ایک مسجد سمار کر دی۔ بہار۔ اودھ اور یوپی میں کئی قدیم مسجدیں ہندوؤں کی تعمیر کردہ اور کئی قدیم ہندو عبادت خانے مسلمانوں کے تعمیر کردہ تلاش کئے جاسکتے ہیں۔ ان سب باتوں کو ذہن میں رکھ کر اس بات پر غور کرو کہ کسی زمانے میں کوئی مذہب کسی ملک میں ایسا نہیں پایا گیا کہ اس مذہب کے ماننے والوں میں ایک تعداد غالی اور متشقق لوگوں کی نہ ہو۔ ہندوؤں میں بھی ہر زمانے میں کچھ نہ کچھ لوگ ایسے ضرور موجود رہے ہیں جو چار گھڑی دن چڑھتے تک کسی مسلمان یا عیر ہندو کی صورت دیکھنا گناہ ادا کرنے کے جرم عظیم تصور کرتے ہیں اور مسلمانوں کو پلید و نایاک وغیرہ کے الفاظ سے یاد کرتے ہیں۔ اسی طرح مسلمانوں میں بھی ایسے اشخاص ہر زمانے میں موجود رہے ہیں جن کا قول ہے کہ کافر کو بلاوجہ مار ڈالنا اور اس کا مال بلاوجہ بھی لوٹ لینا جائز ہے۔ اس قسم کے جاہل اور نالائق لوگ اپنے ایسے مذہب کے لئے کلنک کا ٹیکا ہوتے ہیں ان کو حقیقت مذہب سے کوئی واسطہ نہیں ہوتا۔ رآن کو کوئی مذہبی واقفیت ہوتی ہے یہ مذہب کو بدنام اور رسوا کرے والے لوگ ہوتے ہیں۔ یہی لوگ ممکن ہے کہ معبد شکنی پر اتر آئیں۔ لیکن ایسے لوگوں کو عموماً حکومت و طاقت نہیں ملا کرتی اور یہ لوگ عموماً محکومی و غلامی ہی کی زندگی بسر کیا کرتے ہیں۔ پادشاهوں اور فرمانرواؤں نے اگر کبھی دوسرے مذہب کے عبادت خانوں کو نقصان پہنچایا ہے۔ تو محض اپنی سیاسی اغراض کے لئے۔ مذہبی مخالفت کی بنا پر کسی پادشاہ کا عبادت خانوں کو نقصان عموماً مسلمانوں کی تاریخ میں تو کہیں نہیں پایا جاتا اور نہیں پایا جاسکتا اس لئے کہ اسلام تو نہ صرف مسلمانوں کی مسجدوں بلکہ ہندوؤں اور رگروں کی حفاظت کو بھی مسلمانوں کے لئے ضروری سمجھا جاتا ہے۔

منتہر اکا مندر

اکبر بادشاہ کا مادہ و جہالت مذہبی اعمال و مقادیر میں دخل و متعطلات ہونا موجب اس کا عموماً کہ

علمائے اسلام اکبر سے منفرد ہو گئے۔ سندھوؤں نے اکبر کی لائسنسیت کی شہ پاکر مسلمانوں کو ناجائز طور پر دہلا
اور اُس کے مذہبی علماء کو ذلیل کرنا شروع کیا۔ اکبر کی اس لائسنسیت اور اسلام دشمنی کا سبب قلم مبارک
کے عیٹے ابو الفضل اور فیضی تھے جن کو بعض مسلمان مولویوں کے ہاتھ سے سخت اذیتیں پہنچی تھیں۔
انہوں نے اکبر کے مزاج پر قابو پا کر نہ صرف یہ کہ عبد العزیزی صدر اور ملا عبد القدیر سلطان پوری سے انتقام
لیا۔ بلکہ اکبر کو جو ایک طرف جاہل اور دوسری طرف یاد شاہ تھا۔ مدعی نبوت بنا کر اسلام سے بھی انتقام
لینا چاہا جس کے نام پر مذکور مولویوں نے فتوے صادر کر کے قلم مبارک اور اس کے بیٹوں پر عرصہ
حیات تنگ کر دیا تھا۔ اس فتنہ پر دہلی میں جو اسلام کے خلاف ہر پاموشی نہ سندھوؤں کا کوئی دخل تھا نہ مسلمانوں
سندھوؤں سے اس معاملے میں کوئی شکایت تھی۔ اس لائسنسیت کا طوفان اس قدر ترقی کر گیا کہ خود اکبر کے
عیٹے جہانگیر کو (علاوہ جہانگیر بھی) کچھ زیادہ مذہبی آدمی نہ تھا) مجبوراً اورچھ کے راجا نرسنگدیو کو ابو الفضل کے
قتل پر مامور کرنا پڑا۔ ابو الفضل نرسنگدیو کے ہاتھ سے قتل ہوا اور اکبر نے متعدد دسوار اور خود ابو الفضل کے
بیٹے کو مامور کیا کہ نرسنگدیو کو زیر قیام لائیں۔ لیکن جہانگیر اور دوسرے مسلمانوں کی حمایت نے نرسنگدیو کا
بال بھی بالکانہ ہوئے دیا اور اکبر اپنے مشیہ وزیر بلکہ یوں کہئے کہ اپنے پیر ابو الفضل کے قتل کا داغ لسیکر
چند ہی روز کے بعد خود بھی اس جہان فانی سے سدھار گیا۔ جہانگیر بھی ابھی کی طرح سندھوؤں پر مہربان
رہا۔ ابو الفضل کا واقعہ مسلمانوں کا ایک داخلی معاملہ تھا۔ جہانگیر نے ایک سندھو کے ہاتھ سے اسے قتل
کرا دیا۔ اصل محرک جہانگیر تھا اور نرسنگدیو نے اس کے حکم کی تعمیل کی تھی لہذا نرسنگدیو کو کسی نے برا
نہیں کہا۔ یہاں تک کہ جہانگیر نے سخت نشین ہوئے ہی نرسنگدیو کے خطاب اور منصب اور جہانگیر میں جو
صلطنت عظیم الشان اضافہ کیا اس کی بھی کسی نے شکایت نہیں کی۔ بلکہ مسلمان امراء نے اس انصاف کو
نظرِ اطمینان دیکھا۔ شکایت کی بنیاد صرف اس بات سے شروع ہوتی ہے کہ ابو الفضل اکبر کی طلبی پر دکن
سے آتا ہوا جب راستے میں قتل ہوا ہے تو اس کے ہمراہ بتیس لاکھ روپیہ تھا نرسنگدیو نے ابو الفضل کو
قتل کرنے کے بعد اس ۳۲ لاکھ روپے پر بھی قبضہ کر لیا اور اس کو بطور امانت اپنے قبضے میں رکھا جہانگیر
کی تخت نشینی کے بعد جب نرسنگدیو ایک مہولی زمیندار کی حیثیت سے اٹھا کر ایک بڑا راجہ بنا دیا گیا
اور جہانگیر کی ناک کا بال بن گیا تو اس نے ابو الفضل کے قتل کو اپنی ترقی کا ذریعہ اور نیک شگون سمجھ کر اس
۳۲ لاکھ روپے سے جو الگ محفوظ رکھا تھا مستحرام میں ایک سند تعمیر کیا۔ مسلمان ابو الفضل سے کتنے ہی

ناراض ہوں۔ لیکن اُن کو یہ بات ناگوار گزری کہ ایک مسلمان کے روپے سے جو سبکی کی حالت میں قتل ہوا سندھوں کا ست خانہ تعمیر ہو۔ جہاں گیت حس نے ابو الفضل کے کٹے ہوئے سر کو پانچانے میں ڈال دیا تھا۔ ابو الفضل کے روپے سے مندر بنانے کو کیوں روکتا۔ عام مسلمان بھی خاموش ہو گئے اور اپنی ناراضی ناخوشی کا کوئی اظہار نہیں کیا۔ اگر کے زمانے میں جبکہ گوہر دیو جی۔ گوبی ناتھ جی اور جگن کشوری لے مندر خود اکبر کی ترغیب و تحریک سے متھرا اور بندر ابن میں تعمیر ہوئے اور بندر ابن کو اکبر نے خود متھرا میں مقام قرار دیا تھا۔ متھرا اور بندر ابن کے باشندے انتہا درجے کے سرکش ہو گئے تھے اور عاملان شاہی کو مطلق خیال میں نہیں لاتے تھے۔ شاہجہاں کے عہد میں داراشکوہ اکبر سے بھی زیادہ متھرا و بندر ابن والوں کا حامی و نازبردار تھا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اعظم خان متھرا کی فوجداری میں متھرا والوں کی معاندانہ و خود مختار انداز پر عمل کے مقابلے میں ذلیل و رسوا ہوا۔ اُس کے بعد مرزا علی سی خان فوجداری متھرا پر مامور ہوا اور متھرا والوں نے اس کو بھی ذلیل کیا اور داراشکوہ کی وجہ سے متھرا والوں کو مطلق تنہا ہر تادیب نہیں کیا سکی۔ اس کے بعد اور جس قدر فوجدار مامور ہوئے سب کا یہی مشر ہو آخر نسبت یہاں تک پہنچی کہ کوئی سردار متھرا کی فوجداری قبول کرنے پر آمادہ نہ ہوتا تھا اور سب اپنی جان بچانے اور جی جرانے لگے متھرا والوں نے علانیہ مسلمانوں کو اور اُن کے مذہب کو برا کہنا اور ذلیل کرنا شروع کیا اور سرسنگھریہ کے بنائے ہوئے مندر کو جو ابو الفضل کے لٹے ہوئے روپے سے بناتھا ایک طرف تو مندر اپنا عبادت خانہ بنانے میں اختلاف رکھتے اور دوسری طرف مسلمانوں کے مقابلے میں سکون و غنیمت کا اظہار کرتے تھے۔ عہد عالمگیری میں جو اسیر متھرا کی فوجداری پر مامور ہوئے اُن کو پادشاہ نے خاص طور پر تاکید فرمادی تھی کہ متھرا والوں کو جو سرکشی و سرارت میں شہرت حاصل کر چکے ہیں نرمی و محبت کے ساتھ مطیع و تابع فرما لیا جائے۔ لیکن اس نرمی و رواداری کے بڑا دکاندار بھی اُلٹا ہوا اور متھرا والوں کی شوخی پہلے سے اور ترقی کر گئی۔ کوکلاجاٹ نے باغیوں اور سرکسوں کا سردار مکر سید عبدالنبی خان فوجدار متھرا کے خلاف خروج کیا۔ سید عبدالنبی نہایت مسرت و مسرور اور قابل سردار تھا۔ لیکن باغیوں نے مسلمانوں کی مسجد کو بے حرمت کیا۔ فوجدار موصوف اور شاہی فوج کا مقابلہ کیا۔ سید عبدالنبی لڑائی میں شہید ہوئے۔ متھرا میں باغیوں نے خوب اودھم مچایا اور جو مسلمان سامنے آیا اسے قتل کیا۔ یہ حالات سُن کر عالمگیر نے باغیوں کی سرکوبی کے لئے اول صفحہ خان کو بھیج کر اُس کی جگہ اور دوسری خان کے بیٹے حسن علی خان کو مامور کیا۔ حسن علی خان نے کوکلاجاٹ کو

جرباغیوں کا سرغنہ تھا قتل کیا اور نرسنگھ کیو کے تعمیر کردہ مذکورہ مندر کو جسے کوکلا جاٹ نے دارالبغاوت اور مرکز حکومت بنا رکھا تھا سہارا کیا۔ آگبر کے زمانے سے تھہرا میں جو سرکشی کا مواد پیدا ہو کر برابر ترقی کر رہا تھا اس کا پہلی مرتبہ حسن علی خان نے علاج کیا اور اس تاویب کے بعد تھہرا والوں کی حالت درست ہو گئی اور پھر ان کو سرکشی و بغاوت کی جرات نہیں ہوئی۔

بنارس کا مندر

جہانگیر اگرچہ اپنے باپ کی طرح برہمنی و لالہ بہیت کے رواج دینے کا شائق نہ تھا۔ لیکن شراب خوری ویش لیسندی نے اس کو اپنے مذہب کی طرف سے غافل اور بے پروا بنا دیا تھا یہاں ہی کے زمانے سے مسلمان امرا نے دہار اور ارکان سلطنت میں شیعہ و سنی دو گروہ موجود تھے۔ نور جہاں اس کی محبوب بیوی جو اس کے مزاج پرستولی تھی شیعہ مذہب کی پابند اور شیعوں کی سرپرست تھی۔ اس شیعہ سنی رقابت نے مسلمانوں کے لئے کاکوئی موقع نہ رکھا تھا کہ وہ ہندوؤں کی حیرہ دستی اور غلبہ کو محسوس کرتے قضیہ گجرات صوبہ پنجاب میں ہندوؤں نے مسلمان عورتوں کو زبردستی اینٹھوں میں ڈال لیا اور بہت سی مسجدوں کو مندر بنالیا۔ یہی حال بنارس میں ہوا۔ وہاں ہندوؤں نے سیکڑوں مندر بنائے اور نواح بنارس میں تعمیر کر لئے اور مسجدوں کو بھی مندر بنالیا۔ اسی طرح جہاں جہاں ہندوؤں کی آبادی زیادہ تھی اور سلطنت کا عرب و اثر کمزور وہاں ہندوؤں نے مسلمانوں کو ستانے اور دبانے میں کوتاہی نہیں کی شاہجہاں کو تخت نشین ہونے کے بعد جب ہندوؤں کی مذکورہ حیرہ دستیوں کا حال معلوم ہوا تو اس نے پنجاب میں صرف یہ کیا کہ گجرات کی مسلمان عورتوں کو ہندوؤں کے قبضے سے نکلوا کر پھر ان کو مسلمان شوہروں کو سپرد کر دیا اور جن مسجدوں کو تھانہ بنایا گیا تھا ان کو مسلمانوں کے قبضے میں دے کر پھر مسجد بنادیا گیا۔ اس کے علاوہ ہندوؤں کو اور کوئی جبرتناک سزا نہیں دی گئی نہ ان کے مندر روں کو کوئی نقصان پہونچایا گیا نہ انتھان ان کی عورتوں کی کوئی بے حرستی کی گئی۔ بنارس میں ۶۶ جدید تعمیر کردہ مندر بنائے گئے۔ ان میں سے ۱۷۰۰ کے اندر حکم دیا کہ آئندہ بلا اجازت کوئی جدید تھانہ تعمیر نہ کیا جائے۔ جہانگیر کے آخری عہد حکومت اور شاہجہاں کے ابتدائی عہد حکومت میں ہندوستان کے اندر ہندوؤں کی حیرہ دستی انتہا کو پہونچ گئی تھی۔ اس کا صحیح اندازہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ حضرت شیخ احمد صاحب

سر سندی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ جو بھاگیہ کے معاصر اور بھاگیہ کے حکم سے دو سال تک گوالیار کے قلعے میں محبوس رہ چکے تھے اپنے ایک مرید مقتدر میر محمد نعمان کو لکھتے ہیں کہ ”سندھ لوگ بلا تکلف مسجدوں کو گرا کر اپنے مسجد اور مندر تعمیر کر رہے ہیں اور مسلمان اپنے اسلامی اعمال و عبادات کی بجائے اور یہی عاجز و قاصر ہیں۔ یہ خط مکتوبات مجدد الف ثانی کے دفتر دوم میں موجود ہے مکتوبات مجدد الف ثانی کے دفتر اول میں خان اعظم کے نام مسجد و صاحب کا ایک خط ہے جس میں وہ لکھتے ہیں کہ اسلام کی غربت اب اس حد تک پہنچ گئی ہے کہ سندھ لوگ اب علیہ اسلام پڑھنے کہتے اور مسلمانوں کی عزت میں کوتاہی نہیں کرتے۔ اس نازک وقت میں آپ کا دم عنایت ہے قوی جہاد سے آپ باز نہ رہیں۔“ اسی دفتر اول میں ایک اور خط لالہ بیگ صاحب کے نام ہے اس میں لکھتے ہیں کہ ”تخمیناً سو برس سے ایسی غربت اسلام پر چھا رہی ہے کہ سندھ لوگ مسلمانوں کے شہروں میں صرف یہی نہیں کہ احکام کفر جاری کرنے پر تافع ہوں بلکہ وہ یہ چاہتے ہیں کہ اسلام بالکل مٹ جائے اور اہل اسلام کا اثر کچھ بھی باقی نہ رہے اب یہاں تک نوبت پہنچ گئی ہے کہ جو شخص شعار اسلام بجاتا ہے وہ مستوجب قتل قرار دیا جاتا ہے۔“

مجدد صاحب نے یہ پرائیویٹ (نجی) خطوط اپنے مریدین و معتقدین کو بھاگیہ کے عہد حکومت میں لکھے ہیں۔ ان کو اس کا وہم و گمان بھی نہ تھا کہ کسی زمانے میں ان خطوط کو اس طرح کسی کتاب میں بطور ثبوت پیش کیا جائے گا۔ لہذا اس زمانے کے سندھوستان کا صحیح اندازہ کرنے کے لئے ان سے بہتر سامان نہیں مل سکتا۔ ان سب باتوں کو ذہن میں رکھ کر عالمگیر اور گزنیہ کے متعلق فیصلہ صادر کیجئے کہ اس نے صرف یہ گناہ کیا کہ نارائس میں جب مذکورہ حکم شہبانی کی ازراہ سرکشی مخالفت کی گئی اور بلا اجازت مندر تعمیر کیا گیا تو عالمگیر نے اس مادہ سرکشی کو مٹانے اور احکام سلطنت کے وفادار کو قائم رکھنے کے لئے مندر کو ڈھا دینے کی اجازت دی اور عالمگیر تو آج سے ڈھائی سو سال پہلے کا ایشیائی پادشاہ بلکہ شہنشاہ تھا میں کہتا ہوں کہ آج بھی اگر کوئی شخص حکومت وقت کے حکم کی تعمیر و تدبیر کرتا تو اس مندر یا مسجد بلا اجازت تعمیر کر لے تو اس مسجد یا مندر کو میونسپلٹی کے مزدور سرکاری اہلکار کی نگرانی میں ڈھا کر زمین کی برابر کر دیں گے اور اس قسم کے واقعات بعض شہروں میں دیکھے جا چکے ہیں۔ بنارائس کے تذکرے میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ عالمگیر کا ایک فرمان اس عہدہ درج کر دیا جائے اور خود عالمگیر اپنی صفائی پیش کرنے کے حق سے محروم نہ رکھا جائے۔

فرمان مالگیر بنام ناظم بنارس

(مہراؤ رنگزیب)

لائق الخایت والرحمت البراحس بالتفات شامانہ
 اُسیدوار بودہ بدانکہ چونکہ مراحم ذاتی اور مکارم
 جلی کے تقاضے سے بہاری بہت ملند اور نیت
 حق پسند تمام رعایا کی بہبودی اور خواص و عوام کے
 تمام طبقات کی سبھائی میں مصروف ہے۔ اور
 شریعت غرا اور ملت اسلام کا قانون بھی یہی ہے کہ
 قدیم مندروں کو ہرگز منہدم اور برباد نہ کیا جائے
 اور جدید بنائے بلا اجازت تعمیر نہ ہوں آجکل جہاں
 گوش گزار یہ بات ہوئی ہے کہ بعض عمال ازراہ
 جبر و تعدی قصبہ بنارس اور اُس کے فوجی مقامات کے
 رہنے والے اسندوؤں اور برہمنوں پر جو قدیم مندروں
 کے پرست ہیں تشدد اور زیادتیاں کرتے ہیں اور
 چاہتے ہیں کہ برہمنوں کو ان کی پرستہتی سے جو
 ان کا قدیمی حق ہے الگ کر دیں۔ جس کا نتیجہ
 اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا کہ یہ بیچارے
 پریشان ہو کر معیشت میں مبتلا ہو جائیں۔ اس لئے
 تم (البراحس) کو حکم دیا جاتا ہے کہ اس
 فرمان کے پہرے ہی اہل انتظام کو روک
 کوئی شخص اس علاقے کے برہمنوں اور
 دوسرے ہندوؤں کے ساتھ

(مہراؤ رنگزیب)

لائق الخایت والرحمت البراحس
 بالتفات شامانہ اُسیدوار بودہ بدانکہ
 کہ چوں کہ بوقت تقاضے مراحم ذاتی و مکارم جلی
 بھی بہت والا نہت و تماسی نیت حق نیت
 مارر فابیت جمہور۔ انام و انتظام احوال
 طبقات خواص و عوام مصروف است و از
 روئے شریعت شریف و ملت حنیف مقرر
 چنین است کہ دیر بادیرین بر انداختہ نشود
 و بہت کہ تا زہ بناسیاد و دریں ایام
 معدلت انتظام عبرض اشرف اقدس
 ارفع اعلیٰ رسید کہ بعض مردم ازراہ عنف
 تعدی بسند و سکنہ قصبہ بنارس و
 برخے اکثرت دیگر کہ بنواحی اُن واقع است
 و جماعت برہمنان سندنال محال
 کہ سدانہت بنامانہ ہائے قدیم انجنا
 بانہب تعلق دارد و مزاجہم و متعرض میشوند و
 می غماہند کہ اینان را از سدانہت
 اُن کہ از مدت مدید باین متعلق است
 باز دارند و این معنی باعث پریشانی و
 فقر حال این گروہ میگردانند

کسی قسم کی زیادتی نہ کرے اور اُن کو
کسی تشویش میں مبتلا نہ سوجھے و نہ
تاکہ یہ جماعت بدستور سابق اپنی اپنی
جگہ پر اور اپنے منصبوں پر تجم
رہ کر اطمینانِ قلب کے ساتھ
سہاری، دولتِ خداداد کے
حق میں مصروفِ دعار ہے اس
معاملے میں تاکید اکسید جانو۔
۱۵ جمادی الثانی
سنہ ۱۲۶۹ھ

حکم و الاصل اور مشورہ کہ بعد از ورود
اس منشور لامع النور مقرر کنند کہ من بعد
احد سے جو جوہر بے حساب قرض و
تشویش باحوال برہمنوں و دیگر ہندو
متوسطہ آلِ محال نرسند تا انہیں
بدستور ایامِ پیشین بجا و معتام خود بودہ
بجھیت خاطر بدعائے بقائے
دولتِ خداداد ابد مدت ازل بنیاد
قیم نمایند وریں باب تاکید دانند
سبت رنج ۱۵ شہر جمادی الثانیہ ۱۲۶۹ھ
نوشته شدہ

مندرجہ بالا فرمان کے متعلق ضروری بیانیہ یہ ہے کہ انگلستان کے ایک مستشرق لفسنٹ کرنل
ڈی۔ سی فلٹ کو ماہ اکتوبر ۱۸۵۷ء میں بنارس جانے کا اتفاق ہوا۔ وہاں اُن کو اورنگزیب کے فرمان
کا فوٹو ملتا تھا۔ کرنل فلٹ اس زمانے کی پرشمارات تاریخوں اور شہر کی موبئی گہائیوں میں پڑھ چکا تھا کہ
اورنگزیب ہندوؤں اور سہاروؤں کے مندروں کا جانی دشمن تھا۔ لہذا اُسکو اس فرمان کی صداقت
میں شک ہوا اور اُس نے اصل فرمان کو دیکھنا ضروری سمجھا اور وہ دوبارہ بنارس گیا اور اُس نے بنارس
کے کووال شہر کی امداد سے اصل فرمان بھی دیکھ لیا۔ اُس فرمان کے متعلق خان بہادر محمد طیب صاحب
کووال بنارس نے مندرجہ ذیل بیان دیا ہے

”سن ۱۷۰۳ء کے محکمہ سنگلا گوری میں گونپا آپا دھیا نامی ایک بہمن بہت تھا جسے گزرے
ہوئے پندرہ سال ہوئے ہیں۔ اُس کی یادگار صرف ایک نواسہ ہے جسے منگل پانڈے
کہتے ہیں۔ اور وہ بھی محکمہ سنگلا گوری میں رہتا ہے۔ نانا کے انتقال پر دوسرے خاندانی
کاغذات کے ساتھ شہنشاہ اورنگزیب کا یہ فرمان بھی ترکہ میں ملا۔ ماہ اپریل ۱۷۵۰ء کو منگل
پانڈے نے بنارس کے کلکٹر کی عدالت میں ایک استغاثہ دائر کیا اور میں کلکٹر صاحب کے

حکم سے ابتدائی تحقیقات پر مامور تھا منگل یا ندے ایک گھٹیا برہمن ہے جو دریا کے گھاٹ پر بیچا رہتا ہے اور پکاری کی خدمات انجام دیتا ہے جو جاتری اشنان کرنے کے لئے آتے ہیں انھیں پوجا کرتا ہے۔ اور پوجا کی رسموں کے لئے جن چیزوں کی ضرورت پڑتی ہے وہ انھیں خرید کر دیتا ہے پھلے و نول گجرات کی چندھوریں اپنے ملک کی رسم کے مطابق گھاٹ پر دھندو کر بیٹھ گئیں اور رونا اور بین کرنا شروع کر دیا اس سے دوسرے پکاریوں کی عبادت میں خلل پڑنے لگا۔ منگل یا ندے نے انھیں روکا کہ اگر تم یونہی رو دے گا تو کوئی دوسرا پکاری اس گھاٹ پر نہ آئے گا اور میرا نقصان ہوگا اس منگل میں اور ان بی بیوں میں تنازعہ ہو گیا اور اسے عدالت کا دروازہ کھٹکھٹانا پڑا۔ میں نے اس سے پوچھا کہ تمہارے پاس گھاٹ کے اس حصے کی پرستی کے لئے کوئی قانونی دستاویز بھی موجود ہے یا نہیں اگر ہے تو پیش کرو۔ اس مطالبے کے جواب میں اس نے اور اس کے نوکر یا بوندوں نے متعدد کاغذات مجھے دکھائے اور شہنشاہ اور انگریز کا فرمان بھی انہی میں موجود تھا۔ یہ فرمان اب بھی اس کے قبضے میں موجود ہے۔

ان تصریحات کے بعد کرنل فلت کے سارے شکوک جاتے رہے اور فرمان کو جس کی پشت پر اورنگزیب کے بیٹے شہزادہ محمد سلطان کی مہر ثبت ہے بہ نظر غائر دیکھنے کے بعد وہ اس نتیجے پر پہنچے کہ فرمان اورنگزیب ہی کا جاری کیا ہوا ہے اور اس کے پڑھنے کے بعد غراہ محوہ ماننا پڑتا ہے کہ اورنگزیب اب نہیں تھا جیسا اس کے نکتہ چینی اسے ظاہر کرتے ہیں۔

سٹر فلت نے اس فرمان کو شائع کر دیا ہے اور میں نے اس جگہ واقع عالمگیری مؤلفہ چودھری نبی احمد صاحب سندھوی سے اس فرمان اور اس کے متعلق حالات کو نقل کیا ہے۔ انتخاب لاجواب لائبریری مورخہ ۱۳۶۷۔ اکتوبر ۱۳۶۷ء کے حوالے سے عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کا ایک اور فرمان مدیہ ناظرین کرتا ہوں۔ جس میں ایک غیر مسلم کے نام مذہبی امور کے لئے زمین وقف کی گئی ہے۔ متصدیان مہات حال و استقبال قصہ و ہرن گاؤں ضیرہ دیہات قلعہ پرگنہ اندول ساحل جاگیر اینجانہ بداند کہ چل موازی دوپرتن زمین بنجر خارج جمع لائق ذراعت

از موضع بجا لگاؤں۔ معہ پر گئے مذکور دروجہ حیرات باہم رنگ بھٹ ولد نیک بھٹ سکھ
 ارندول سترگر گنہ باید کہ ارضی مذکور تصدیق فرق مبارک بندگان حضرت نمودہ چک لبہ
 . تحریف مشاعر الید و اگر اند۔ تا حاصلات، انرا صوب معیشت خود نمودہ بدعائے از و یاد عمر و
 ابدیت اشتغال می نمودہ باشند و بیسج و بر حاصل آرضی مذکور نراجم و متعرض مشاعر الید
 نشوند و ریں باب تاکید اکید و انتہا حسب المسطور عمل آرند۔ ” عر و شعبان ۱۳۳۵ھ
 تعجب اس بات پر ہے کہ عالمگیر کے باپ شاہجہاں نے بنارس میں ۶۷ مسندروں کو مسار کر یا مگر اس کو
 کوئی الزام نہیں دیتا اور عالمگیر کو رسوائے کو چہ و بازار نیا دیا گیا؟
 طالع شہرت و رسوائی بمنزل پیشی است فی ورنہ طشت من داود نر یکام افتاد

باشم مسندوں اور مورتیوں کو ہندوؤں نے زیادہ توڑا یا مسلمانوں نے

سندھوں میں اگرچہ لائق اور مذہبی گروہ موجود ہیں لیکن ویدوں کی غفلت کے عموماً سب قایل ہیں اور ویدوں
 کو اپنے مذہب کی اصل بنیاد قرار دیتے ہیں۔ لہذا بہت سے بدعتی اور لحد کے ایجاد شدہ مذہبی فرقوں سے
 قطع نظر ویدک دھرم پر چور کیا جاتا ہے تو اس میں نہ کہیں مسندروں کا تذکرہ ہے اور نہ مورتیوں کا۔ پس جبکہ ہندو
 مذہب کی اصل اور بنیادیں بت پرستی موجود نہیں ہے اور بت پرستی کا رواج اس ملک میں زیادہ تر بد مذہب کی
 اشاعت کے بعد ہی پایا جاتا ہے تو بت پرستی کو بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ یہ بد مذہب کی نشانی ہے جو ہندو
 مذہب کا جزو نہ کہ اشتباہ موجود ہے۔ اس بدعتی چیر یعنی بت پرستی کو چور کہہ سندھوں نے اپنی چیز بنا رکھا ہے
 لہذا مسلمانوں کا یہ کام نہیں ہے کہ وہ اس بات کا فیصلہ کریں کہ بت پرستی سندھوں کے مذہب کی اصل چیز ہے

الحاقی۔ اور اس لئے مسلمانوں کا یہ بھی حق نہیں ہے کہ وہ ہندوؤں کی عبادت گاہوں یعنی بت خانوں اور مورتیوں کو کوئی نقصان پہنچائیں چنانچہ ایسا ہی ہوا بھی ہے کہ مسلمانوں نے سب سے پہلے سندھ کا ملک فتح کیا اور وہاں کے بت خانوں کو مطلقاً آزار نہیں پہنچایا بلکہ اپنی سندھ ور عایا کے ان معبدوں یعنی بت خانوں کی حفاظت کا فرض انجام دیا اور ہندوؤں کی خواہش کے موافق بت خانوں کے لئے سرکاری خزانے سے روپیہ خرچ کیا قطب الدین ایبک شمالی ہند میں سب سے پہلا مسلمان بادشاہ تھا اس کے بعد سے لیکر عالمگیر کے آخری حکمران تک کے طویل زمانے میں مسلمانوں نے گنتی کے چند مندر ضرور ڈھائے لیکن اس لئے نہیں کہ وہ ہندوؤں کے عبادت خانے تھے بلکہ اس لئے کہ وہ ان کی حکومت و طاقت کی بنیاد اٹھیں دینے کی تدبیروں کے سازش خانے تھے۔ سیاسی مجبور یوں اور مذہبی منافرت میں فرق نہ کرنا انتہائی حماقت اور سرسراہٹ ہے۔ سیاسی ضرورت۔ ملکی اغراض اور بندگان خدا کا امن و امان کو قیام اور باقی رکھنے کے لئے اگر کسی ضرر رساں مسجد کے بھی ڈھانے کی ضرورت پیش آجائے تو اسلام مسلمانوں کو اجازت دیتا ہے کہ فتنے کے سد باب اور مخلوق کے امن کے لئے مسجد ضرار کو بھی ڈھا دیا جائے۔ چنانچہ ابتدائے اسلام ہی میں اس کی مثال قائم کر دی گئی تھی اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے اپنے ہاتھوں سے ایک مسجد کو ڈھا کر زمین کے برابر سموار کر دیا تھا۔

رومن کیتھک نے پراٹھنٹوں کے اور پراٹھنٹوں نے رومن کیتھکوں کے کس قدر گر جے ڈھائے جینیوں نے برہمنوں کے اور برہمنی مذہب والوں نے بودھوں اور جینیوں کے کس قدر سندھ سمار کئے۔ اس کی تفصیل تاریخوں میں موجود ہے۔ لیکن یہ سب گر جے اور سب مندر محض مذہبی مناسبت کی وجہ سے ڈھائے گئے۔ فتنہ و فساد کے مٹانے۔ امن قائم کرنے اور تباہ کن سازشوں کو روکنے کے لئے نہیں ڈھائے گئے۔ اسلام نے جہاں مخلوق خدا کی جان و مال کی حفاظت اور دُنیا میں امن و امان قائم کرنے کو ضروری قرار دیا ہے وہاں محض مذہبی اختلاف کی وجہ سے کسی عبادت خانے کو سمار کرنے اور ڈھانے سے روکا ہے۔ بلکہ ہر مذہب کے عبادت خانوں کی حفاظت کرنا مسلمانوں کا فرض قرار دیا ہے۔ اب ہر شخص غور کر سکتا ہے کہ اسلامی اصول کس قدر صحیح اور ضروری ہے۔ اگر ہندوستان کے مسلمان بادشاہوں نے اسلامی احکام کے خلاف کوئی حرکت کی ہے تو ہندوؤں سے زیادہ

مسلمان اس کی مذمت کرنے کو مجبور ہیں۔ پادشاہ اپنی پادشاہت اور سلطنت کے بچانے اور قائم رکھنے کے لئے اپنے باپ اور بھائی تک کو قتل کر دیتا ہے۔ اس کے اس فعل بد کا الزام اسی پر عائد ہو سکتا ہے نہ کہ اُس کی ساری قوم اور اُس کے سارے ہم مذہب لوگوں پر۔ بہر حال مسلمان پادشاہوں میں سے اگر کسی نے مندر کو ڈھایا یا سورتوں کو نقصان پہونچایا تو اُن مندروں اور سورتوں کی تعداد اور گنتی سب کو معلوم اور تاریخ کی کتابوں میں مندرج اور محفوظ ہے اور وہ بہت ہی قلیل ہے لیکن مسلمان سلاطین۔ بالخصوص عالمگیر مندروں اور بتوں کے توڑنے کا الزام لگانے والے اس بات کو بالکل بھول جاتے ہیں کہ سندھوستان میں بتوں اور بت خانوں کا وجود جینیوں اور پڑھوں کے دم قدم سے تھا اور ان لوگوں کے لائق اور بت شکنکار چاریہ برہمن نے سندھوستان کے ہر گوشے میں توڑے اور آج سندھوستان میں جس قدر بھی ٹوٹے ہوئے بت پائے جاتے ہیں وہ سارے کے سارے ہی شکر اچار یہ مہاراج اور اُن کے جیلوں اور معتقد راجاؤں کے توڑے ہوئے ہیں اور سندھوستان کے طول و عرض میں جہاں کہیں یہ ٹوٹے پھوٹے بت پائے جاتے ہیں ان کی شکست کا الزام اور نگرانی کے مرتھوپ دیا جاتا ہے اور ہر شخص اس کو سچ سمجھ لیتا ہے۔

قابلِ رحم اُس شخص کی رسوائی سمیٹو پر دے پر دے ہی میں کج بخت جو رسوا ہو گیا
میں مذکورہ حقیقت کے ثبوت میں اپنی طرف سے کچھ زیادہ عرض کرنا نہیں چاہتا۔ بلکہ ذیل میں بعض مشہور سندھوں کے الفاظ نقل کرتا ہوں۔

پنڈت لیکھ رام اور شکر اچار یہ

پنڈت لیکھ رام آریہ مسافر اپنی کتاب ”کلیات آریہ مسافر“ کے صفحہ ۱۸۷ اور ۱۸۸ میں لکھتے ہیں کہ۔
”عمرہ ۱۸۷۲ سال کا گزرتا ہے کہ علاقہ نیپال میں ایک شخص ساکھی سنگھ نامی (گوتھ بدھ) نے جو کہ ناسنک تھا بدھ مت چھوڑا۔ آج کا دور بھی ساتھ تھا اور اسی لالچ سے بہت سے پیٹ یا لک برہمن اُس کے ساتھ ہو گئے جس سے بدھ مت سارے سندھوستان میں پھیل گیا کاشی کشمیر قنوج کے سوائے کوئی شہر سندھوستان میں ایسا نہ رہا جو بدھ مذہب گیا ہو جب برہمن بہت بڑھ گیا اور لوگ دیدھرم سے تپت ہوئے گیو پوت اودک سنگار چھوڑ بیٹھتے

(قبول ہنر صاحب نویں صدی عیسوی میں) ایک مہاتما شنکر اچاریہ نے کمر بہت باندھی اور ششوں کو ساتھ لیکر بودھوں سے شاسترا رتھ کرنا شروع کیا بھلا نا تنک لوگوں کے لالہ ویکتیان وید اور شاستر کے جاننے والے کے سامنے کیا اثر کر سکتی ہیں ایک دو خاص مقامات میں فتحیاب ہوئے کے سبب شکر سوامی (شنکر اچاریہ) کا آواز بلند ہو گیا۔ بہت سے راجاؤں نے ویدک دھرم قبول کر لیا دس بارہ سال کے اندر ہی شنکر اچاریہ کی شاستر ارتھوں کے سبب تمام ملک میں بودھوں کے ہاں بل پل پڑ گئی۔ شنکر اچاریہ کے ماحول میں بے شرائط ہوتی تھیں (۱) جو بار جائے یعنی مہا سکتے میں ٹنکست کھائے وہ دوسرے کا دھرم قبول کر لے (۲) اگر سادھو ہو تو جیلا یعنی سنیا سی کا شاگرد ہو جائے (۳) اگر دونوں باتیں نامنظور ہوں تو ملک آریہ ورت (ہندوستان) کو چھوڑ جائے۔ ان تین شرطوں کے سبب کروڑوں بودھ اور چین چھ ویدک دھرم میں آئے اور پراشچت کروائے۔ ان کو شنکر سوامی نے گائتری بتائی اور یگیو پوتیت یہنائے جو بہت سبب دھرمی تھے اور تعصب کی آگ میں جل رہے تھے اس قسم کے لاکھوں آدمی آریہ ورت سے جلا وطن کئے گئے راجگان کی طرف سے کشمیر، نپال، کیپ کمار، سورت، بنگالی وغیرہ کے سرحدی مقامات پر سنیا سیوں کے ٹھکانے کئے اور وہاں فوج بھی رہی تاکہ جو بدھ لوگ خارج کئے جائیں وہ واپس نہ آسکیں۔ اس کا صاف ثبوت یہ ہے کہ ہندوستان میں وہ دھرم پیدا ہوا اور ایک وقت سارا ہندوستان بودھ تھا مگر اب سنہ میں اس مت کا ایک آدمی بھی نظر نہیں آتا۔ ہند کے چاروں طرف لٹکا، برہما، چٹین، جاپان روس افغانستان، کافرستان، بلوچستان وغیرہ میں کروڑوں بدھ موجود ہیں جینی لوگ اب بھی ہند میں بہت ہی کم یعنی چھ سات لاکھ ہیں اور سب لوگ ہیں جو چھپ چھپا کر کہیں گناہ طور پر رہ گئے۔ مہاتما شنکر اچاریہ جی ۳۲ سال کی عمر میں مر گئے ورنہ دیکھتے کہ وہی رشیوں بنیوں کا نہانہ پھر موجود ہو جاتا۔ . . پچیس کروڑ آدمی۔ . . پراشچت کرا گائتری پڑھ بیگیو پوتیت ہیں ورنہ آشرم دھرم میں آگئے۔ حالانکہ چار سو پانچ سو برس تک وہ بدھ اور چین رہے۔ بودھ لوگ ورنہ آشرم کو نہیں مانتے۔

اس طویل اقتباس کے متعلق میں کسی رائے زنی کی ضرورت نہیں سمجھتا اور نہ اس بات کے تباہی صورت سمجھتا ہوں کہ شکر اچاریہ کی مذکورہ ہر شراط آیا نہ ہو آزادی کی باقی رکھنے والی تھیں یا نہ ہو آزادی کے گھجے چھری پھیرنے والی۔ بلکہ اس مندرجہ بالا طویل اقتباس کی شرح جناب پنڈت دیانند سرستی صاحب کے مندرجہ ذیل الفاظ میں تلاش کیجئے۔

پنڈت دیانند سرستی اور شکر اچاریہ

پنڈت دیانند سرستی صاحب اپنی مشہور آفاق کتاب ”موسم“ ستیا رتھ پرکاش کے گیارہویں باب میں شکر اچاریہ کا جو حال لکھتے ہیں اس کو ستیا رتھ پرکاش کے اُس اردو ترجمے سے نقل کرتا ہوں جو پنجاب پرنٹری مدھی سبھانے لاہور میں جو تھی مرتبہ چھپوایا اور جس کے ٹائٹل بیچ پر سب سے اوپر لفظ ”مستند اردو ترجمہ“ چھپا ہوا ہے۔ وہ یہ ہے:

”شکر اچاریہ در اوڑ ملک میں پیدا شدہ برہمن بڑ بھیر سے دیا کر ن پڑوسہ شاستروں کو ٹیوٹر سوچنے لگے کہ آہ سچے پرمیشور کے تسلیم و بدایت کرنے والے وید مت کا جھوٹا اور جین پرستوں کے زمانے والے مت کا درائج ہونا بڑے نقصان کی بات ہوئی اس کو کسی طرح رفع کرنا چاہئے۔ شکر اچاریہ جی شاستر کے علاوہ جین مت کی کتابوں کو بھی پڑھے تھے اور ان کی دلیل بھی بہت مضبوط تھی انہوں نے سوچا کہ ان کو کس طرح مٹا دیں۔ یقین ہو کہ وہ عطا اور مباحثہ کرنے سے یہ لوگ ہٹیں گے۔ ایب سو حکم جین شہر میں آئے۔ وہاں اس وقت سو دھنواراجہ تھا جو جینیوں کی کتابیں اور کچھ سنسکرت بھی پڑھا تھا۔ وہاں جا کر وید کا پریش کرنے لگے اور راجہ سے ملکر کہا کہ آپ سنسکرت اور جینیوں کی بھی کتابیں پڑھے ہو اور جین مت کو مانتے ہو اس لئے آپ کو میں کہتا ہوں کہ جینیوں کے پنڈتوں کے ساتھ میرا مباحثہ کرائیے اس شرط پر کہ جو بارے وہ جیتنے والے کا مذہب اختیار کرے اور آپ بھی جیتنے والے کا مذہب قبول کیجئے گا۔ اگرچہ سو دھنواراجہ جین مت میں تھا تو بھی سنسکرت کی کتابیں پڑھنے سے اُس کی عقل میں کچھ علم کی روشنی تھی۔ اس لئے اُس کے دل میں پرلے درجے کی سوجھ بوجھ کی ناقابلیت نہیں چھائی تھی۔ کیونکہ جو عالم ہونا ہے

وہ سچ جھوٹ کی آزمائش کر کے سچ کو قبول اور جھوٹ کو چھوڑ دیتا ہے جب تک سودھنوار راجہ کو بڑا عالم اپدیشک (دعا) نہیں ملا تھا تب تک شک میں تھے کہ ان میں کوئسا سچا اور کوئسا جھوٹا ہے۔ جب شکر اچاریہ کی یہ بات سنی تو بڑی غرضی کے ساتھ بولے کہ ہم شاستراقرہ کر کے سچ جھوٹ کا فیصلہ ضرور کرائیں گے جینیوں کے پیڑ تول کو دور دور سے بلا کر سمجھا کر آئی۔ اس میں شکر اچاریہ کا وید مت اور جینیوں کا وید کے برخلاف مت تھا۔ یعنی شکر اچاریہ کا پختہ دعویٰ وید مت کی تائید اور جینیوں کی تردید اور جینیوں کا پختہ اپنے مت کی تائید اور وید کی تردید تھا۔ مباحثہ کئی روز تک ہوا

آخر ش دلیل اور حوالے سے جینیوں کا مت شکست یاب ہوا اور شکر اچاریہ کا مت تیار رہا۔ تب ان جینیوں کے پیڑ تول اور سودھنوار راجہ نے وید مت کو قبول کر لیا اور جین مت کو چھوڑ دیا پھر بڑا شور و شر مچا۔ اور سودھنوار راجہ نے دیگر اپنے دوست دشمن راجاؤں کو لکھ کر شکر اچاریہ سے مباحثہ کرایا لیکن جینیوں کی شکست کا زمانہ آپہنچا تھا شکست کھاتے . . . گئے۔ بعد ازاں شکر اچاریہ کے آریہ ورت ملک میں ہر جگہ گھومنے کا انتظام سودھنوار وغیرہ راجاؤں نے کر دیا اور ان کی حفاظت کے لئے نوکر جا کر بھی رکھ دیئے۔ اسی وقت سے سب کے گیوپوت ہوئے گئے اور ویدوں کی درس و تدریس نے رواج پکڑا۔ دس سال کے اندر سارے آریہ ورت ملک میں گھوم کر جینیوں کی تردید اور ویدوں کی تائید کی شکر اچاریہ کے وقت میں جین و دھوٹس ہوئے۔ یعنی اب جتنے بت جینیوں کے نکلتے ہیں وہ شکر اچاریہ کے وقت میں ٹوٹے تھے اور جو بغیر ٹوٹے نکلتے ہیں وہ جینیوں نے زمین میں کاڑ دیئے تھے کہ توڑ سے نہ جائیں وہ اتنے کہیں کہیں زمین میں سے نکلتے ہیں۔ شکر اچاریہ کے پہلے شیو مت بھی تھوڑا سا رائج تھا اس نے اس کی اور بام مارگ کی بھی تردید کی۔ (یعنی شیو مت کے تول کو بھی اسی طرح توڑا) اس وقت ملک میں دولت بہت تھی اور لوگوں کے دلوں میں ملکی سہرہ دی کا خیال بھی تھا جینیوں کے سندر دتھاؤں کی عمارتیں شکر اچاریہ اور سودھنوار راجہ نے نہیں توڑوائے تھے کیونکہ

اُن میں دید و فیہ کی پانچھ شا لائیں بنانے کا ارادہ تھا۔

مذکورہ بالا دونوں سندھ پنڈتوں کے بیان سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ سندھوستان میں شنکر اچاریہ نے بت شکنی کا کام کس عظیم الشان سیانے پر انجام دیا تھا اور بتوں کے توڑنے اور بت پرستوں کو حلاوطن کرنے میں سندھوستان کے راجاؤں کی متحدہ کوششیں شنکر اچاریہ کے ساتھ تھیں۔ پنڈت دیانند جی کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ صرف وہی بت سالم رہے جن کو زمین کے نیچے بت پرستوں نے دبا دیا تھا۔ اپنی دانست میں تو شنکر اچاریہ جی نے ایک بھی مورتی صحیح سالم نہیں چھوڑی تھی۔ یہاں تک تو واقعات کی تاریخی حیثیت تھی۔ اب اگر اس بات پر غور کیا جائے کہ مورتیوں یعنی بتوں کے خلاف پنڈت دیانند سستی صاحب اور پنڈت لیکھرام صاحب نے دوسرے مقامات پر اپنی تصانیف میں کس قسم کے الفاظ استعمال فرمائے ہیں تو عالمگیر کی بشکنی کے فرضی افسانے اُس کے سامنے ہیچ نظر آنے لگتے ہیں اور مذکورہ پنڈتوں کے الفاظ مورتیوں اور مورتی پوجا کے متعلق اگر نقل کئے جائیں تو اندیشہ ہے کہ ہم پر محض نقل کرنے کی وجہ سے لائل کیس نہ چلا دیا جائے۔ مندروں کے توڑنے کے متعلق بھی شہنا ظاہر ہے کہ جن مندروں کو پانچھ شا لایا اور سگاہ بنایا جاسکتا تھا اُن کو نہیں توڑا۔ عبادت خانوں کو دروسوں میں تبدیل کیا گیا۔ اس تبادلاً اور اُس تبادلاً سے میں کہ مندر کو مسجد بنایا گیا کچھ زیادہ فرق نہیں ہے جس نے مندر کو دروسہ بنایا اُس نے عبادت خانے کے مرتبہ کو گھٹایا اور جس نے مندر کو مسجد بنایا اُس نے عبادت خانے کو عبادت خانہ ہی رکھا پھر مندر کو مسجد بنانے کا کوئی ایک دودا نقد ہی سرزد ہوا لیکن مندروں کو مسمار کرنے یا مندروں کو مکتب بنانے کے واقعات تو لاتعداد ہوئے اور خود سندھوؤں ہی کے ہاتھوں ہوئے۔ فتنہ بردار۔

بابو رام نرائین جی اور عالمگیر شنکر اچاریہ کی بشکنی

جناب بابو رام نرائین صاحب ساقی منچر ریاست رام نگر ضلع بارہ بنکی کا ایک مضمون رسالہ صوفی کی اکتوبر ۱۹۳۳ء کی اشاعت میں شاہ عالمگیر بتاریخی نظر کے عنوان سے شائع ہوا ہے۔ میں ذیل میں رسالہ مذکور سے اُس مضمون کی حرف بحرف نقل کرتا ہوں۔

”سلطان محمد الدین اور گزنیب غاندی پادشاہ کو عام طور پر متعصب کا خطاب دیا جاتا ہے۔“

اور کہا جاتا ہے کہ انہوں نے سندھوؤں کے معبد گاہ تباہ و برباد کئے اور انواع و اقسام سے سندھوؤں کو تکلیف پہنچائی مگر یہ غور طلب ہے کہ یہ افواہیں کس حد تک صحیح اور درست ہیں اور کس حد تک غلط تاریخی آمیزش ہے جس کا وجود محض قیاسات یا بازاری خبروں پر پایا جاتا ہے۔ میری سمجھ میں سندھوؤں کی تباہی یا بربادی مذہبی تعصب پر مبنی نہیں ہے بلکہ اگر کوئی ایسا واقعہ ہو بھی ہو تو وہ پولیٹیکل مصالح اور اس وقت کے واقعات سے متعلق ہے۔ پادشاہ مدوح الشان کے غیر متعصب ہونے یا عموماً مہبت ٹکسن نہ ہونے کے بڑے حسب دِل ہیں (۱)۔ سیتاپور میں مسکھ سندھوؤں کا ایک مشہور معبد ہے۔ مسکھ مہنت کے پاس پادشاہ عالمگیر کی عطا کی ہوئی ایک شاہی سند موجود ہے جس کے ذریعے بہت سے مواضع مہنت موصوف کو مصارف مذہبی کے لئے عطا کئے گئے تھے ازاں جملہ چند مواضع اب تک مہنت موصوف کے قبضے میں موجود ہیں (۲)۔ منہضات مستحضر احمدیل کے فاصلے پر ایک مقام بدلیوہ اور ہے۔ یہاں پر طبعی پوجی کا مندر ہے اور اس مندر کے مصارف کے لئے پادشاہ اور نگریت نے بہت سے مواضع عطا کئے ہیں جو اب تک مندر مذکور کے قبضے میں ہیں اور اسی طرح مکسن ہے کہ بہت سے سندھو مندار کے لئے پادشاہ موصوف کی طرف سے معافیات عطا کی گئی ہوئی (۳)۔ لب وریاٹے جہنا الد آباد کا قلعہ شہنشاہ اکبر کے زمانے میں تعمیر ہوا تھا۔ اس قلعے کے اندر سندھوؤں کی ایک مسجد گاہ ایک وسیع ترخانے کے اندر اب تک موجود ہے۔ اس ترخانے کے اندر ایک برگد کا درخت ہے اور ہزاروں کی تعداد میں سندھوؤں کی مذہبی مورتیاں استھاپت ہیں۔ ہزار ہا مہنت اس وقت تک درشن کے لئے آتے جاتے ہیں۔ سندھو پنڈت اور پوجاری اس کے اندر اپنے عقائد کے بموجب پوجا کے مراسم ادا کرتے ہیں یہ قلعہ مسئلہ طور پر پادشاہ اور نگریت کے قبضے میں تھا اور پادشاہ موصوف اس معبد کو نہایت آسانی اور سہولت کے ساتھ تباہ و سمار کر سکتے تھے۔ مورتیوں کی ساخت اور جسامت سے پایا جاتا ہے کہ یہ مورتیں ہزار ہا سال کی بنی ہوئی ہیں اور ان مورتوں میں سے کوئی بھی مورت توڑی ہوئی نہیں ہے۔ اگرچہ پادشاہ اور نگریت کو بہت مذہبی کی

عادت ہوتی تو سب سے پہلے ان مورتوں کا قلع قمع کر دیا گیا ہوتا۔ دلم آج یہ عام طریقہ ہو گیا ہے کہ جہاں کوئی توڑی ہوئی مورت بجاتی ہے۔ اس کو لوگ اور نگریب کی توڑی مورت بنا دیتے ہیں۔ لیکن اصلیت یہ نہیں ہے۔ سوامی شنکر اچاریہ کے زمانے میں جین اور بدھ مذہب کے خلاف معرکہ آرائی ہوئی تھی اور اس وقت کی ہزار ہا جین و بدھ مذہب کی شکستہ مورتیں آجکل لاطینی سے ہندو مندروں میں استھاپن ہیں جن کو میں نے چشم خود بغور دیکھا ہے۔ اور کہہ دیا جاتا ہے کہ یہ مورتیں اور نگریب کی توڑی ہوئی ہیں و بقول شخصے کرے منجھوں والا کڑا جائے وارھی والا۔

ہندوؤں کی بیشکنی پر لالہ لاجپت رائے کی گواہی

لالہ لاجپت رائے صاحب اپنی تاریخ ہندوستان اول میں لکھتے ہیں کہ۔

پانڈیا خاندان کے ایک راجہ کونامی نے جس کو سندرا اور ہندو مارن بھی کہا ہے جنہوں کو بہت ستاوا۔ اول یہ راجہ خود بڑا کٹر جینی تھا۔ پھر وہ اپنی رانی کی ترغیب سے شیومت کا ادیاسک ہو گیا۔ کہا جاتا ہے کہ اس نے آٹھ ہزار جینیوں کا چڑا کر ان کو نہایت مذاب سے مارا۔“ (دیکھو صفحہ ۳۹۰)

پھر اسی کتاب کے صفحہ ۳۹۸ میں لکھتے ہیں کہ۔

”مہندر وورمان پلوخاندان کے راجہ نے جو ابتدا میں جین تھا پھر اس نے شیومت اختیار کیا اور جینیوں کے مشہور مٹھ پالمی تیر کو جو جوبی ارکاٹ میں تھا تباہ کیا۔“

پھر اسی کتاب کے صفحہ ۴۰۰ میں ارقام فرماتے ہیں کہ۔

گنگا خاندان کے ایک راجہ انت وراچرا گنگا نے پوری میں گنگنا تھ کا مندر بنایا اس خاندان کے بعض راجاؤں نے جین ہونے کی وجہ سے شیومت والوں پر اور بعض نے شیوی ہو کر جین دھرم والوں پر سختی کی۔

ان ہندو راجاؤں کے توڑے ہوئے مندروں کو جو جوبی سیندر اور اڈیب میں بکثرت شکستہ حالت میں پائے جاتے ہیں اور شکستہ مورتیوں کو بھی اگر کسی کا جی چاہے تو اور نگریب ہی کے سر پر بٹائے

تھوپ سکتا ہے۔

مسلمان نہ مندر شکن تھے متعصب

محمد بن قاسم کی مندر نوازی و برہن نوازی کا ذکر اوپر آچکا ہے اور کئی بہن و مورخین و محققین نے محمد بن قاسم کی برہن نوازی اور مندروں کے لئے سیرچی سے روپیہ صرف کرنے کا ذکر واضح الفاظ میں کیا ہے۔ مارکو پولو نے اپنے سفر نامے کی دوسری جلد صفحہ ۳۱۰ میں صاف طور پر لکھا ہے کہ ”مسلمان پادشاہوں کی طرف سے مندروں کے واسطے اراضی کا وقف ہونا اگرچہ شذوذ اور تھا۔ لیکن یہ دعویٰ ہرگز نہیں کیا جاسکتا کہ بالکل معدوم تھا“ سرچرچی اپنی کتاب ”ہندوستان“ مطبوعہ لندن ۱۸۸۱ء کے صفحہ ۴۱۴ میں لکھتے ہیں کہ ”اگرچہ مذہبی آزادی کا اصول جس کو اکبر اعظم کے دور حکومت میں سب سے زیادہ ترقی ہوئی۔ ہندوؤں کے مذہب کے ساتھ اکثر برتا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ شاہی اوقاف جو مندروں کے لئے مقرر ہوئے تھے ان کا لحاظ ہوتا تھا اور بدنامی کے خوف نے ہندوؤں کے مذہب میں دست اندازی نہ کرنے کی تعلیم دیدی تھی“ ڈاکٹر برنیر اپنے سفر نامے میں رسم سنی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: ”مسلمانوں کی سلطنت کا یہ ایک جزو لازم ہے کہ وہ ہندوؤں کی خصوصیات میں دست اندازی کرنا مناسب نہیں سمجھتے۔ بلکہ ان کے مذہبی رسوم کے بجائے ان کو آزادی دیتے ہیں تاہم سنی کی رسم کو بعض ایچ پیج کے طریقوں سے روکتے ہیں۔ یہاں تک کہ کوئی عورت بغیر اجازت اپنے صوبے کے حاکم کے سنی نہیں ہو سکتی اور صوبہ دار ہرگز اجازت نہیں دیتا جب تک کہ قطعی طور پر اس امر کا یقین نہیں ہو جاتا کہ وہ اپنے ارادے سے ہرگز باز نہ آئے گی“ اسی سفر نامے کی جلد دوم صفحہ ۷۵ میں لکھا ہے کہ ”سلاطین مغلیہ اگرچہ مسلمان ہیں۔ لیکن ان پورانی رسموں کے آزادانہ طور پر بجالانے کو اس خیال سے منع نہیں کرتے کہ ہندوؤں کے مذہبی معاملات میں دست اندازی کرنا ہی نہیں چاہتے“ موسیقو تھیونوفرنسیسی سیاح جس نے عہد اورنگزیب میں ۱۶۵۵ء سے ۱۶۶۸ء تک ہندوستان کی سیاحت کی ہے اپنے سفر نامے میں لکھتا ہے کہ ”اکثر بستیوں میں مندر بنے ہوئے تھے۔ ہندو لوگ گاڑیوں میں جاتے ہوئے جانچا ملتے تھے۔ وہ ان مندروں میں اپنی پوجا کے واسطے جاتے تھے“ رائے بہادر لالہ جیٹا صاحب اپنی کتاب ”ہندوستان گزشتہ حال“ میں لکھتے ہیں کہ

سندھوں کے مذہب میں کوئی بداعتدلت و عہد اسلامی میں انہیں کیجائی تھی۔ نہ ان سے کوئی دشمنی کا ہر تاؤ موتا تھا۔ بہت سے سندھ حساب اور مال کے محکموں میں نوکر تھے۔ مبارکشہ غلجی کے وقت میں کل گورنمنٹ کا طریقہ سندھوانہ تھا اور سندھ لوگ اپنے مذہب کو کم تبدیل کرتے تھے۔ اسلامی عہد حکومت میں مذہبی آزادی کا یہ حال تھا کہ سندھوں کے بڑے بڑے واعظ۔ اصلاح کنندگان اور مہدیان مذہب نہایت آزادی سے اپنے اپنے مذہب اور طریقے کی اشاعت میں سرگرم تھے اور کوئی ان کو نہ روکتا توکتا تھا اور جب تک کوئی شخص ملک کے پولیسکل معاملات سے الگ رہتا کبھی اس کے مذہبی معاملات میں درست انداز نہیں کیجائی تھی چنانچہ گورور آئندہ بابا کبیر داس۔ گورونانگ۔ مہاراجہ جی۔ روپ سنانگ گوشائیں۔ بلجہاچہ جی۔ بابا سور داس۔ گوشائیں تلسی داس۔ بابا توکارام وغیرہ کے حالات ثبوت میں پیش کئے جاسکتے ہیں۔ سرائفرو لائل نے لکھا ہے کہ جو فاضلین اسلام شاہی سندھ میں شاہی خاندانوں کے بانی ہوئے یا جنہوں نے وکن میں اسلامی سلطنتیں قائم کیں ان کو مذہب کی کچھ پرواہ نہ تھی۔ ان میں اکثر ایسے تھے جن کو تبلیغ مذہب کی مہلت ہی نہیں ملی۔ پروفیسر رنڈل اپنی کتاب پریچنگ آف اسلام میں لکھتے ہیں کہ ”اورنگزیب کے عہد کی تواریخ میں جہاننگ مجھ کو پتہ چلا ہے کہ جو مسلمان کرنے کا کہیں ذکر نہیں اور قرین دیاس ہے۔ کہ اورنگزیب نے جس کی طبیعت میں مذہب کا بڑا جوش تھا شاہی سندھ کی نسبت سندھوں کو اس بات کا موقع دیا کہ وہ اپنے مسلمان ہونے کی وجہ کو اس پادشہ کا ظلم قرار دیں اور یہ وجہ ایسی ہے کہ جس کے بتانے میں کوئی دقت نہیں ہوتی۔ اسی طرح حمید علی اور ٹیپو سلطان نے جو قریب زمانے کے مشہور پادشاہ گزرے ہیں اس بات میں شہرت حاصل کی کہ انہوں نے بہت سے سندھ خاندانوں اور سندھ رعایا کے بعض حصوں کو زبردستی مسلمان کر لیا۔ حالانکہ ان کا مسلمان ہونا ان پادشاہوں کے عہد سے بہت پہلے کا واقعہ ہے۔“ حضرت مجدد صاحب الفانی رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوبات میں مذکور ہے کہ جہانگیری نے ایک سندھ وراجہ کو ناراض ہو کر گرفتار و مقید کیا حضرت مجدد صاحب کو معلوم ہوا تو انہوں نے اس سندھ وراجہ کو سفارش کر کے آزاد کرادیا۔ اس کے دل پر مجدد صاحب کی اس پاک باطنی کا پیار ہو کہ وہ آزاد ہوئے کے بعد مسلمان ہو گیا اور اس نے ایک مسجد تعمیر کی اور ایک سستی بسائی جس کا نام سلیم پور رکھا اور اس میں زیادہ تر قصاب آباد کئے۔ سلطان سکندر لودھی نے تھا فیسر میں سندھوں کے میلے اور اشنان کو۔۔۔ تو مولانا عبد اللہ اجدھنی کی حق گوئی سے متاثر ہو کر کوئی نقصان نہیں

پہونچایا۔ لیکن مسعود سالار غازی کے نام پر جو نیزے کا میلہ ہوتا تھا اُسے بند کر دیا۔ جب عالمگیر کی والدہ فوت ہوئی تو عالمگیر کے باپ شاہجہاں نے اگر سے میں اُس کے مقبرے کے لئے راجہ جے سنگھ سے زمین خریدی۔ راجہ نے یہ زمین لھور نذر پیش کر نی چاہی لیکن شاہجہاں نے مقبرے کے لئے بلا معاوضہ زمین نہیں لینی چاہی اور راجہ جے سنگھ کو اُس سے زیادہ وسیع اور زیادہ قیمتی قطعہ زمین دیکر اُس کے معاوضے میں خریدی جو لوگ زبردستی کسی کی زمین میں مقبرہ نہ بنائیں وہ مسجد کیسے بنا سکتے ہیں ؟

ہندو اور مسلمانوں میں انتہائی رواداہی

راجہ بگت سنگھ سپر راجہ انند سنگھ اپنی مذہبی پابندی میں ایسے اعلیٰ درجے پر پہونچا ہوا شخص تھا کہ وہلی اور اگرہ کے قیام کے زمانے میں پچھلی رات کو اُٹھتا اور خود دریا مئے جمنا سے تنہا پیدل جا کر پانی بھر کر لاتا اور وقت کا بڑا حقہ پوچھا پاٹ میں بسر کرتا۔ بگت مال کے صفحہ ۲۵۶ میں اس کا حال بیچ ہے۔ اور اُس کو اعلیٰ درجے کے بگت لوگوں میں بگت مال کے مصنف نے شمار کیا ہے۔ یہ راجہ مرزا راجہ جے سنگھ کا بھنوئی تھا اور راجہ جے سنگھ اور راجہ جسونت سنگھ اس کی بڑی عزت و تکریم کرتے تھے۔ عالمگیر کو یہ سب حال معلوم تھا اور وہ بھی راجہ بگت سنگھ کی بڑی عزت کرتا تھا۔ اگر عالمگیر مذہبی جوش اُسکو سندھوئل کی مخالفت پر آمادہ کرنے والا تھا تو سب سے زیادہ اُس کو بگت سنگھ سے متنفر ہونا چاہئے تھا۔ لیکن واقعات اس کے خلاف ہیں۔ اسکران راجہ نرو رگڑھ بھی بگت مال کے بگتوں میں شامل ہے۔ پادشاہ اُس کا بہت معتقد تھا اور بگت مال کی روایت کے موافق اُس کو پادشاہ نے جاگیریں انعام میں دیں :

شیخ برہان چودھویں صدی عیسوی کے اخیر میں گزرے ہیں۔ راجپوت ان کے اس قدر معتقد ہوئے کہ موکل جی راجپوت نے اپنے بیٹے کا نام شیخ جی رکھا اور بعد میں شیخ برہان الدین کے مقبرہ کو راجپوتوں نے اپنا تبرک مقام قرار دیا اور اتوروہ بیکانیر کے درمیان دس ہزار مربع میل کا ایک رقبہ شیخ برہان الدین اور شیخ جی راجپوت کی وجہ سے شیخاواٹی کے نام سے موسوم ہوا۔ سبوا جی کا دادا مالوی ایک مسلمان درویش شاہ شریف صاحب کا معتقد تھا اس لئے اُس نے

اپنے ایک بیٹے کا نام شاہ جی اور دوسرے کا نام شریف جی رکھا۔ یہی شاہ جی آگے چل کر ساموچی کے نام سے مشہور ہوا۔ شاہ شریف صاحب کا مزار احمد نگر میں موجود ہے،
تاریخ کشمیر میں لکھا ہے کہ کشمیر میں ایک مندر درشی بیرنڈت کے نام سے مشہور تھا۔ مندر
مسلمان اُس سے عقیدت رکھنے اور اُس کے گرد بکثرت جمع رہنے لگے۔ اور اُس کو درشی بیرنڈت
پادشاہ کہنے لگے۔ کشمیر کے صوبے دار نے یہ حال عالمگیر کو لکھ بھیجا۔ عالمگیر نے طلبی کا فرمان بھیجا۔
لیکن درباریوں میں سے کسی نے پنڈت کے بے فرار اور بیگناہ ہونے کا حال بیان کیا۔ پادشاہ
نے فوراً دوسرا حکم جاری کیا کہ پنڈت کو ”پادشاہ سرو جہاں“ کہا کرو۔ یہ خطاب دیا اور حاضری
سے معاف کر دیا،

دھولینڈ جی جو خالص سندھو تہوار ہے۔ اس کا میلہ فرخ آباد میں دو بجہ ہوتا تھا۔ یعنی بروز جمعیت ہڈی
پر و اترولیہ میں جو ناف شہر ہے اور بروز جمعیت بدی دوج باغ نواب صاحب رئیس فرخ آباد میں۔ اسی
طرح سلونو کا میلہ بھی نواب صاحب کے باغ ہی میں ہوتا ہے جو بروز دست دلیل اس بات کی ہے کہ
فرخ آباد کے نواب اپنی سندھو رعایا سے نہایت مہربانہ تعلق رکھتے تھے۔ دیکھو تاریخ فرخ آباد و صنف
پنڈت دیہی پرشاد صاحبؒ

بھوکریٹھی تحصیل جانٹھ ضلع مظفر نگر میں ایک مزار اسمادھ بابا غریب ناتھ کی ہے۔ سندھو
کہتے ہیں کہ یہ سندھو جگی کی سادھ ہے۔ مسلمان کہتے ہیں کہ مسلمان فقیر کا مزار ہے لہذا اُس کو سندھو
اور مسلمان دونوں مانتے ہیں اور برسات میں وہاں میلہ لگتا ہے۔

حباب منشی لچھی نرائن صاحب کا ایتمیشن صدر قانون گو ضلع فیض آباد نے ۱۹۲۲ء میں
اسلام حقیقت کے نام سے ایک کتاب شائع کی ہے۔ اس کتاب کے صفحہ ۴۲ و ۴۳ میں وہ لکھتے ہیں کہ شیخ
کبیر صاحب حضرت شاہ بھیکیا صاحب قدس سرہ کے خلیفہ ہیں اور مزار اُن کا قصبہ بکھریر گنہ غلیل آباد ضلع
گوردکھ پور میں ایک بلند ی پر واقع ہے۔ یہ جگہ نہایت دلغریب اور پرفضا ہے جہاں پر دل کوتازگی اور
فرحت حاصل ہوتی ہے۔ مگر شیخ کبیر صاحب کی دو قبریں وہاں ہیں ایک مسلمان فقیروں کے قبضے
میں ہے اور دوسری سندھو فقیروں کے قبضے میں۔ یہ نہیں معلوم کہ کونسی اصلی قبر ہے اور
کونسی مصسویٰ

نغداد سے ایک سید صاحب سندھوستان میں آئے اور سیال کوٹ میں سکونت اختیار کی۔ ان سید صاحب کے ایک بیٹے سید احمد صاحب تھے یہ سید احمد صاحب سخی سرور کے نام سے مشہور ہوئے۔ ۱۲۲۰ھ میں سید احمد صاحب فقیر ہو گئے بادشاہ نے ان کی کرامتیں دیکھ کر چار چھ زر مال کے در سے ہوئے عطا کئے۔ انہوں نے سب کو راہِ خدا میں لٹا دیا اور سخی سرور ان کا نام ہوا۔ ان کا مزار ڈیرہ غازی خان میں ہے۔ اس مزار کی عمارت لاہور کے قین سندھو سوداگروں نے تعمیر کرائیں۔ یہاں سندھو اور مسلمانوں کی عمارات کا ایک عجیب مجموعہ ہے۔ سخی سرور اور ان کی بیوی کا مزار۔ بابا نانک صاحب کی سجادہ اور ایک ٹھا کر و دارہ موجود ہے۔ یہاں سرفراز صاحب کے لوگ آتے رہتے ہیں۔

ماہو لال حسین کا عرس اور میلہ شالامار جو نہ صرف لاہور بلکہ تمام پنجاب میں سب سے بڑا میلہ شمار ہوتا ہے۔ اس میں سیکڑوں سال سے سندھو مسلمان اور سکھ سب کیساں طور پر دلچسپی لیتے اور شریک ہوتے رہے ہیں،

موضع جہان پور متصل کٹرہ مانگ پور میں سیتلا دیوی کا مندر ہے جہاں سندھوں کے بچوں کا مونڈن ہوتا ہے۔ اس مندر کے متولی و مجاور سندھو اور مسلمان دونوں ہیں

نجیب آباد میں سرور کا میلہ خاص سندھوں کا میلہ ہوتا تھا اور ہزار ہا سندھو عورتیں اور سب و مرد اس میلے میں شریک ہوتے اور سرور کی عمارت پر چڑھاؤ ایڑھاتے تھے لیکن سرور کی اس زیارت کے متولی اور مجاور مسلمان تھے اور اب تک موجود ہیں لیکن صرف چند ہی سال سے سندھوں نے اس میلے کو ترک اور موقوف کر دیا ہے،

ظاہریر۔ یا ظاہر دیوان کی چھڑیاں مشہور ہیں جو بھادوں کے مہینے میں ہوتی ہیں۔ یہ بھی ایک فوسلم راہپوت تھا جو علاقہ بیکانیر میں پیدا ہوا تھا۔ سندھو مسلمان دونوں اس کے معتقد چلے آتے ہیں ان کے مزار کے مجاور بھی سندھو مسلمان دونوں ہیں

اسی طرح ایک بوڑھے بابا کا میلہ ہوتا ہے جو خاص سندھوں کا میلہ ہے لیکن اس میلے میں جو مراسم ادا کئے جاتے ہیں اور جو چڑھاؤ ہے چڑھائے جاتے ہیں وہ مسلمان جوگی وصول کرتے ہیں۔

کثرہ میں سرانے قدیم منہدم شدہ کے پہلو اور سڑک بچتر کے جانب مشرق ایک مسجد ہے جو مسجد القدوالی کے نام سے مشہور ہے۔ اس مسجد کو لگا ہی ملنے ایک منہرو نے تعمیر کیا تھا جس کی نسبت کسی نے لکھا ہے کہ

مسجد القدوالی در کثرا ۛ شہرہ اعمال لگا ہی مل بنا
مندرجہ بالا قسم کی مثالیں سیکڑوں کی تعداد میں نقل کیجا سکتی ہیں لیکن خوف طوالت
اسی قدر نظر اتر پھرتا کیا جاتا ہے

باقیہ عالمگیر سلطنت میں

عالمگیر کے زمانے کی کوئی باقاعدہ سول لسٹ یا سرکاری دفاتر کے تمام کاغذات تو موجود نہیں ہیں جن سے مکمل اعداد و شمار پیش ہو سکیں۔ بہت سے کاغذات جو باقی تھے اُن کا بڑا ذخیرہ انگلستان کی سرکاری لائبریریوں میں پہنچ چکا ہے اور ہندوستان ان قیمتی دستاویزات سے بالکل خالی اور تہہ بیدست ہے اور اُن سے واقفیت حاصل کرنا اور فائدہ اٹھانا آسان کام نہیں تاہم ماثرا لامرا اور اسی قسم کی بعض دوسری کتابوں اور تاریخوں نیز بوسیدہ فراہین سے جو لوگوں کے قبضے میں اب تک باقی رہ گئے ہیں۔ عالمگیر کی سلطنت کے بہت سے اہلکاروں۔ صوبہ داروں اور سپہ سالاروں کے حالات معلوم ہو سکتے ہیں اور اس حقیقت کو بے پردہ کرنے کے لئے کافی ہیں کہ عالمگیر کے عہد حکومت میں سندھوؤں کے لئے سرکاری نوکریوں کا دروازہ کہاں تک کھلا ہوا تھا یا بالکل بند تھا جیسا کہ ضلع کان پور کے گورنمنٹ سکول کے دو ماسٹروں بشیشہ دیال و سرچند اس نے اپنی کتاب اختصار التواریخ حصہ دوم کے صفحہ ۱۹ میں عالمگیر کی نسبت لکھا ہے کہ ”سندھوؤں کو

اور نگریب کے وقت میں ملازمت سرکاری نہیں ملتی تھی۔ اس قسم کے بہتان سندھوستان کے بچے بچے کی زبان پر ہیں اور اس بات کے بتانے کی ضرورت نہیں کہ کیوں ہیں؟ میرے سامنے اس وقت جس قدر سامان موجود ہے اسی میں تلاش کر کے سرسری طور پر کچھ شہب و تیں پیش کرتا ہوں۔

اورنگزیب کا نظریہ اہلکاروں کی نسبت

مشرقی۔ ڈبلیو آرنلڈ اپنی کتاب پرچنگ آف اسلام کے باب نہم میں ایک جگہ لکھتے ہیں کہ:-
اورنگزیب کے فراہم اور مراسلات کے ایک فلمی مجموعے میں جو ابھی تک طبع نہیں ہوا (اور جو نواب عبدالسلام خاں صاحب سب حج ابن نواب محمد اسحاق خان صاحب نجیب آبادی کی ملکیت تھا) مذہبی آزادی کا وہ جامع و مانع اصول درج ہے جو ہر ایک پادشاہ کو غیر مذہب کی رعایا کے ساتھ برتنا ضروری ہے جس واقعہ کے متعلق یہ اصول بیان ہوا ہے وہ یہ ہے کہ عالمگیر کو کسی شخص نے عرض دی کہ دو پارسی ملازمین کو جو تیرا تقسیم کرنے پر مقرر تھے اس علت میں برخواست کر دیا جائے کہ وہ آتش پرست ہیں اور ان کی جگہ کسی تجربہ کار معتبر مسلمان کو مقرر کیا جائے اور قرآن مجید کی کئی آیت بھی لکھی تھی عالمگیر نے اس عرض پر حکم لکھا کہ مذہب کو دنیا کے کاروبار میں دخل نہیں ہے اور نہ ان معاملات میں تعصب کو جگہ مل سکتی ہے اور اس قول کی تائید میں یہ آیت نقل کی کہ لکھو دینکم ولی دین۔ پادشاہ نے لکھا کہ جو آیت عرضی نویس نے نقل کی ہے اگر یہی سلطنت کا دستور العمل ہو تا تو ہم کو چاہئے تھا کہ اس ملک کے سب راجاؤں اور ان کی رعیت کو غارت کر دیتے۔ مگر یہ کس طرح ہو سکتا ہے۔ پادشاہی نوکریاں لوگوں کو ان کی لیاقت اور قابلیت کے موافق ملیں گی۔ اور کسی لحاظ سے نہیں مل سکتیں۔

فرمان مذکور میں اورنگزیب کے اصل الفاظ یہ ہیں:-

”و انچہ از بد مذہب ایرانیان نوشتہ امور دنیا را با مذہب چہ نسبت۔ و کار ما ئے مذہب را بہ تعصب چہ دخل۔ لکھو دینکم ولی دین۔ اگر ہمیں قاعدہ مقرر می بود با لیت کہ جمیع راجا و تبعہ انہار استاصل میگردیم۔“

راجہ برج نرائن بالقابہ کی تقریر

جناب راجہ برج نرائن بالقابہ راجہ آف پٹنہ (پو۔ پی) نے ۲۰ مارچ ۱۹۲۹ء کو لکھنؤ کے کشتری جلسے میں جو تقریر فرمائی وہ اخبارات میں شائع ہو چکی ہے۔ اس تقریر کا ایک حصہ جو جناب قی مد فیوضہ نے اپنے رسالہ ”تاریخ کاروشن پہلو“ میں درج کیا ہے اس جگہ نقل کرتا ہوں۔

”میرے بزرگ مغل پادشاہوں کے زمانے میں تو پانچاؤں کے افسر رہے ہیں۔ جو دویہاری سے پنجہزاری تک کا منصب رکھتے تھے۔ لیکن شہنشاہ اورنگزیب نے میرے بزرگوں رائے امر ناتھ اور رائے جی کی خدمات سے خوش ہو کر فینٹس ۳۳ گاؤں ہم کو عطا کئے اور ہمیں ایک چھوٹی سی ریاست کا راجہ بنا دیا جس میں بعض اناں ترقی ہو رہی تھی۔ یہاں تک کہ ڈھائی لاکھ کشتری دیر بہار سے ساتھ ہو گئے۔ بہار سے رشتہ داروں اور کشتری کمادوں کو بہار میں ترقی کا نئے کی طرح چھنے لگی انہوں نے بہار سے اور مغل پادشاہ کے درمیان بہت کچھ غلط فہمیاں پیدا کرنے کی کوشش کی۔ مگر اورنگزیب کے اخیر عہد تک بہار سے خاندان کے تعلقات مغل حکومت سے بدستور قائم رہے۔“

رائے مکرند رائے گورنر روہیلکھنڈ

”عالمگیر نے داراشکوہ کو جب شکست فاس ویکر ہندوستان کی زمام سلطنت اپنے ہاتھ میں لی تو وہ وقت بڑا نازک تھا۔ اس کے رقیب بھائیوں کے طرفدار لوگ بھی تمام ملک میں موجود تھے۔ اور لوگوں کو ابھی پورے طور پر یقین نہیں ہوا تھا کہ اونٹ کس کروٹ بیٹھے گا اور مستقل طور پر تاج حکومت اور تخت سلطنت کس کے قبضے میں رہے گا۔ عالمگیر بھی اس حقیقت سے نا آشنا نہ تھا۔ روہیلکھنڈ کا علاقہ قدیم سے جنگجو اور بہادر آدمیوں کے پیدا کرنے میں شہرت رکھتا تھا۔ بہادر خان اور دلیر خان جیسے مشہور سپہ سالار اسی علاقے سے تعلق رکھتے تھے۔ لیکن عالمگیر نے داراشکوہ کو شکست دیے کے بعد سب سے پہلا انتظام یہ کیا کہ روہیلکھنڈ کی حکومت و فوجداری پر

راٹے مکرنڈ رائے کو مامور فرمایا اور وہ گیارہ سال تک مسلسل یعنی سترہ تک حکومت روپیکھنڈ پر مامور رہا۔ سترہ میں عالمگیر نے اس کو اور بھی زیادہ اہم اور وسیع صوبہ بنگال کی حکومت پر تبدیلی کیا پر گنہ فتوح میں ہنڈت دیہی پر شاد صاحب مصنف تاریخ فرخ آباد کی روایت کے موافق مقام مکرنڈ نگر اسی رائے مکرنڈ رائے کا آباد کردہ ہے۔

چوراسن جاٹ اور ریاست پور

اور دھ کی مشہور تاریخ عماد السعادت میں لکھا ہے کہ برج اور راجپوتانہ کے درمیان مقام سبائے کار بننے والا ایک جاٹ زمیندار تھا جو راجہ جے سنگھ کے بزرگوں میں سے راجہ جے گمر کی رعایا تھا۔ اور گیارہ گاؤں کا مالک تھا اور جے نگر کے راجہ کو آٹھ ہزار روپیہ سالانہ مالک زاری ادا کیا کرتا تھا۔ اس زمیندار کا ایک بیٹا چوراسن نامی تھا۔ چوراسن نے کچھ گھوڑیاں اپنے گھر کی لیں اور کچھ ادھر ادھر سے بہم پہنچا کر اپنے چچا زاد بھائیوں اور رشتہ دار فوجوالوں کو متحد و متفق کر کے رہزنی اختیار کی اور اس طرح لوٹ مار کے ذریعے روپیہ فراہم کر کے پانسو سوار اور ہزار پیادے نوکر رکھ لئے اسی طرح ایک اور جاٹ مہسی منڈا نے جو ہاتھرس کے علاقے کا رہنے والا تھا یہی رہزنی کا طریقہ اختیار کر رکھا تھا۔ اور سوار اس کے ہمراہ تھے۔ وہ بھی مہم سہراپیوں کے چوراسن سے آملہ چوراسن نے بعض گاؤں اور بستیوں کو بھی لوٹنا شروع کیا اور ریاست کوٹ بوندی کے علاقے میں بہت لوٹ مار کی اسی عرصے میں عالمگیر اور گزنیب نے دکن کی طرف کوچ کیا اور شاہی فوجیں شمالی سندھ کی طرف سے جنوبی سندھ کو روانہ ہونے لگیں۔ چوراسن نے ایک مرتبہ شاہی فوج کے ہیرو بنگاہ پر رات کے وقت جبکہ فوج کا کوچ ہو رہا تھا چھاپہ مارا اور پریشانی پیدا کر دی۔ عالمگیر کو جب چوراسن کی شرمیلوں کا حال معلوم ہوا تو اس نے بجائے اس کے کہ کبھی سلاطین کو چوراسن کے استیصال پر مامور کرتا راجہ جے سنگھ کی سفارش سے اس کو چند پرگنوں اس شرط پر عطا کئے کہ وہ آئندہ رہزنی اور ڈاکہ زنی سے باز رہے گا چوراسن نے اقرار نامہ لکھ کر پیش کیا اور عالمگیر نے راجہ جے سنگھ ہی سے چوراسن کے آئندہ نیک چلن رہنے کی ضمانت لی چوراسن نے اپنی اس جاگیر میں جو عالمگیر نے عطا کی تھی بھرت پور آباد کیا۔ اور قلعہ بنایا اور جب تک زندہ رہا اپنے اقرار پر قائم رہا۔ ۲۱ء میں فوت ہوا چوراسن

بیٹے بدن سنگھ نے باپ کا جانشین ہو کر دوسرا قلعہ ڈلیک کے نام سے تعمیر کیا۔ بدن سنگھ کا بیٹا سورجمل تھا جو نواب نجیب الدولہ سے جنگ آڑا ہو کر مارا گیا تھا۔

حبونٹ جھالا اوجام رائے سنگھ اور گجرات

علاقہ سورت میں نوانگر کا زمیندار جام نرمل ہمیشہ سردار شاہی کا وفادار رہا۔ اُس کی وفات کے بعد اُس کے بھائی رائے سنگھ اور اُس کے بیٹے ستر سال میں مخالفت ہوئی۔ اس خانہ جنگی میں زمیندار کچھ اور گوبر دھس داس راٹھور بھی شریک ہو گئے۔ آخر صوبہ دار گجرات کو مداخلت کرنی پڑی اور ستر سال کو نوانگر کی امارت سپرد کی گئی۔ ستر سال مددی ہی فوت ہو گیا اور نوانگر اُس کے لاولد ہوئے کی وجہ سے خالصہ شاہی میں شامل ہو گیا۔ گجرات کے صوبہ دار دلیر خان بادشاہ کی خدمت میں رائے سنگھ کے بیٹے تہاچی کی سفارش کی۔ لیکن اس کا کوئی نتیجہ برآمد نہ ہوا اسی عرصے میں دلیر خان صوبہ دار کی گجرات سے تبدیل ہوا اور مہاراجہ حبونٹ سنگھ گجرات کی صوبہ داری پر مامور ہوا۔ مہاراجہ حبونٹ سنگھ نے گجرات کی صوبہ داری کا چارج لیتے ہی عالمگیر کی خدمت میں عرضداشت بھیجی اور لکھا کہ تہاچی اپنی بدکرداریوں اور ناہنجاریوں سے نادوم و پشیماں ہے اور اقرار کرتا ہے کہ آئندہ ہمیشہ اطاعت و فرماں برداری میں ثابت قدم رہے گا اور جادہ اطاعت سے کبھی قدم باہر نہ رکھے گا۔ اگر نوانگر کی سزا اور وہ منصب جس کی دلیر خان نے سفارش کی تھی مرحمت ہو جائے تو ولایت مذکور کا انتظام عمدگی سے انجام دے گا۔ عالمگیر نے مہاراجہ حبونٹ سنگھ کی اس سفارش کو فوراً منظور کر لیا اور ستر سالہ میں نوانگر کا انتظام و منصب ہزاری تہاچی کو عطا کیا گیا اور اُس کے رفیقوں کو بھی منصب اور جاگیریں عطا کر کے سرفراز کیا۔ دوسرے لطیف مہاراجہ حبونٹ سنگھ صوبہ دار گجرات نے کسی بات سے ناراض ہو کر تلود کے زمیندار حبونٹ سنگھ جھالا پر حملہ کر کے تلود کی حکومت اُس سے چھین لی اور نظر علی خان کو تلود کی جاگیر عطا کی۔ پانچ چھ سال کے بعد حبونٹ سنگھ جھالا نے تلود پر بزور شمشیر پھر قبضہ کر لیا۔ اس کا حال عالمگیر کو معلوم ہوا تو اُس نے حبونٹ سنگھ جھالا کی بہادری سے خوش ہو کر تلود کی سند جاگیر حبونٹ سنگھ جھالا ہی کو عطا کی اور اُس کو تلود کا مستقل فرمانروا بنا دیا۔ اسی طرح پرگٹہ مورابی جو بلوچوں کی جاگیر تھا عہد عالمگیری سے پہلے خالصہ شاہی میں شامل ہو چکا تھا۔

عہد عالمگیری میں اس کی سند راجپوت زمیندار کو عطا ہوئی۔ اسی طرح پور بندر خالصہ شاہی میں تھا مگر عالمگیر نے اُس کی حکومت اور سند عالمگیر سہڑوں کو گن اور اس کے بجائی جاڑ پکاراؤ جی کو عطا فرمائی گجرات کے قاضی القضاۃ قاضی عبداللہ نے پادشاہ کی خدمت میں عرضداشت بھیجی کہ سورت کے زمینداروں کے پاس سیرکی اراضیات ہیں اور اُن میں اس قدر استطاعت نہیں کہ حضور میں حاضر ہو کر اسناد حاصل کر سکیں اور متصدیان شاہی اسناد نہونے کے سبب اراضی سے ضبط کر لیتے ہیں۔ سپر حکم ہوا کہ صوبہ کا دیوان بعد ثبوت استحقاق وقفہ ایسی اراضیات کو واکزار کر کے سندیں حوالے کرے اور جو لوگ دیوان صوبہ کے پاس بھی آنے کی استطاعت نہیں رکھتے اُن کے پاس دیوان خود انیامت بھیج کر بعد تحقیقات و ثبوت استحقاق مذکور بالا سندیں لکھو کر سمجھا دے۔ اس جگہ اس بات کے بیان کرنے کی ضرورت نہیں کہ یہ سب زمیندار سندھو تھے اور صوبہ کا دیوان بھی عموماً سندھو ہی ہوتا تھا۔ ان سب زمینداروں کی سفارتیں مسلمان قاضی نے کی اور اس سفارش کو اس مسلمان پادشاہ نے منظور فرمایا جس کو سندھوؤں کا جانی دشمن بتایا اور مشہور کیا جاتا ہے۔

عالمگیر کی طرف سے سہڑوں کے مقابلہ میں راجپوت

راجپوتوں کے بڑے بڑے راجہ مہاراجہ عالمگیر کی وفات تک ٹری بڑی فوجی مہمات میں شریک اور کارہائے کمال انجام دیتے رہے۔ سہڑوں کی سرکوبی میں راجپوتوں نے مسلمان سرداروں کے پہلو بہ پہلو نہایت وفاداری سے کام کیا۔ اودے پور کے کئی راجہ عالمگیر کی فوج اور مہمات و کن میں مصروف کار رہے۔ اسی طرح حودھ پور کا راجہ مان سنگھ راٹھور وکن میں ذوالفقار خاں سپہ سالار کا ملکی تھا جو نہایت وفاداری و جانفشانی سے خدمات بجا لاتا رہا۔ اسی طرح جے پور کے مرزا راجہ جے سنگھ اور دوسرے کچھ سپہ راجپوت سردار عالمگیر کی طرف سے شمشیر زنی کرتے رہے۔ اسی طرح بیکانیر کے راجپوتوں نے خدمات شایستہ انجام دیں۔ راڈاؤ پٹ سنگھ بیکانیر والے کو اور گزیب نے بہار لگی اور سیوران کے دو پرگنے الغام میں عطا کئے جن پر آج تک بیکانیر والوں کا قبضہ ہے لالہ لاجپت رائے صاحب آنجنہانی نے اپنی کتاب موسومہ سیوانجی میں قلعہ پور بندر کی لڑائی کا حال لکھتے ہوئے ارقام فرمایا ہے کہ:-

”ہم نے یہ تفصیلات اس لئے دی ہیں کہ سندھوؤں کو یہ معلوم رہے کہ سندھوؤں کی تخریب کا الزام اور گزنیہ پر لگانا ہیچودہ ہے جبکہ ہمارے پاس تاریخی ثبوت اس بات کے موجود ہیں کہ سندھوؤں کی جڑوں کے کاٹنے والے سندھو تھے۔“

للمصاحب موصوف نے راجہ جے سنگھ - ہری بھان - اودے بھان کیرت سنگھ - کرن رائے اور - ملک سنگھ والی مارواڑ - راجہ رائے سنگھ - رام سنگھ ہاڑا - شیر سنگھ رائے اور - راج سنگھ گوڑ - روادریل - پتھر بھوج چوہان - ترسین وغیرہ سندھو راجپوت سرداروں کے نام و کثران افغان سپہ سالار اعظم کے ملکی سرداروں میں دکھائیے ظاہر کرنا چاہا ہے کہ یہ بڑے بڑے سندھو سردار جو شاہی فوج میں شامل تھے سیوا جی کے مقابلہ میں صف آراء ہو کر قومی خدائی کے ترکب ہوئے مگر لالہ لاجپت رائے اس بات کو بالکل بھول گئے کہ یہ کثیر التعداد بہادر و جانفروش سندھو سردار لالہ لاجپت رائے کے مقابلے میں زیادہ باغیرت - زیادہ بہادر - زیادہ طاقت ور - زیادہ سپہ سالار اور اپنی قوم و مذہب سے زیادہ محبت رکھنے والے اور زیادہ اعمال مذہبی کے پابند تھے - حقیقت یہ ہے کہ اس زمانے میں اس قسم کے ذلیل و زلیل تعصب مذہبی کا نام و نشان بھی نہ تھا - جس کے طوفان نے آج سندھوستان کو ذلیل و رسوا بنا رکھا ہے - بلکہ یہ سب ملک و حکومت و دولت کی لڑائیاں تھیں جو دنیا میں ہمیشہ ہوتی رہی ہیں - ان کو مذہبی لڑائیاں ظاہر کر کے سندھوؤں کو مسلمانوں کے مقابلے میں یا مسلمانوں کو سندھوؤں کے مقابلے میں آما وہ جنگ بنانے کی کوشش کرنے والے ہی حقیقت ملکی و قومی خدائی کے ہاں جاسکتے ہیں - عالمگیر کی فوج کے ان سندھو سرداروں کے توہم و گمان میں بھی یہ بات نہ تھی کہ ہم کوئی مذہبی و قومی لڑائی لڑ رہے ہیں بلکہ وہ تو سب کے سب یہی سمجھتے تھے کہ ہم پادشاہ وقت کی طرف سے ایک باغی سلطنت کو زیر کرنے کی کوشش کر رہے ہیں - بہر حال لالہ صاحب نے جو الفاظ عالمگیر کی بے گناہی اور حمایت میں لکھے ہیں بشیائیں ہیں۔

دیوان تلوک چند کی عزت افزائی

۹۷ء میں عالمگیر کا بیٹا شہزادہ محمد اعظم صوبہ اجمین کا صوبیدار تھا شہزادہ محمد اعظم کی سرکار کا

دیوان یعنی شہزاد سے کا وزیر تلوک چند نامی ایک سندھو تھا علاقہ اجپن میں پہاڑ سنگھ نامی ایک شخص نے باغی ہو کر غارت گری شروع کی شہزاد سے کے دیوان تلوک چند نے حملہ آور ہو کر اس باغی کو قتل اور بغاوت کو فرو کیا۔ عالمگیر اس خبر کو سنکر بے حد سرور ہوا اور انتہائی جوش مسرت کے عالم میں بیٹے کو خط لکھا اور دیوان مذکور کو دودیکر سرفراز و مفتخر فرمایا۔ عالمگیر کے الفاظ یہ ہیں۔

”فرزند سعادت تو ام از وقائع صوبہ مالوہ بعرض رسید کہ پہاڑ سنگھ کو رباطن از کمال نخوت و پندار مایہ شورو و فساد شد و مصدر جنگامہ آرائی بود از دست تلوک چند پیش دست دیوان آں فرزند از جہد اقبال پیوند کشتہ شد“

اے خدا قربان احسانت شوم و ایں چہ احسان ست قربانت شوم
فی الحقیقت ظہور ایں امر نتیجہ فیض تربیت آں فرزند است کہ نوکراں راول دادہ سرگرم
کار ہائے عمدہ پادشاهی می کنند۔ باین توجہ یہ کہ تہنیت خالی بر زبان نیاید مالائے مروارید
قیمتی پنجاہ ہزار برائے آں فرزند رحمت نمودیم و چوں ایں سندھو سہاں مثل راست آورده
گویا گنجشک مردانہ باز سے رازده اورا بمنصب پانصدی ذات و دو صد سوار خطاب
رائے و عطائے خلعت و شمشیر و اسپ سر ملندی بخشیدیم۔ آں فرزند ہم رعایتی و رغور
کہ موجب امتیاز اور اقران و امثال تواند بود۔ البتہ مع نشان تحسین و آفرین و
استقلال نیابت صوبہ بفرستند تا کہ نوکراں دیگر اموس حسن خدمت و امید
نتیجہ افزاید“

مذکورہ بالا قسم کی مثالیں ہزار ہا کی تعداد میں نقل کی جاسکتی ہیں۔ لیکن اس مختصر تالیف میں اتنی گنجائش
کہاں۔ لہذا مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ عہدِ عالمگیری کے بعض سندھو اہلکاروں کی محض فہرست
درج کی جائے۔ یہ فہرست ہرگز کامل نہ سمجھی جائے۔ بلکہ نہایت ناقص و تاریخی کی ضرورتیں کتابوں سے
سرسری طور پر مرتب کی گئی ہے جس میں صرف وہی چند نام آئے ہیں جن کا ذکر کسی نہ کسی واقعہ کے
متعلق تاریخ میں آگیا ہے۔

عہدالمگیری کے بعض منصبداران ہونے

سیوا دقلیہ :- ۳۲۰ء جلوس عالمگیری میں منعم خان کے ذریعہ ملازمت شاہی میں داخل ہو کر خلعت
نقارہ علم سے مفتخر اور شش ہزاری پنجہزار سوار منصب پر مامور ہوا۔

سو بھان رائے :- ۳۳۰ء جلوس عالمگیری میں شہزادہ اعظم کے ذریعے ملازمت شاہی میں
داخل ہوا۔ خلعت - کنار - اسپ و فیل - طوغ و علم - نقارہ اور بیس ہزار روپیہ نقد مرحمت ہوا۔ اور
پنجہزاری دو ہزار سوار منصب پر مامور ہوا۔ اس سے پہلے مرٹوں کی طرف سے ستارہ کا
قلعہ دار تھا،

بھاکوئل بنجارہ :- پنجہڑی چہار ہزار سوار منصب پر مامور تھا۔ اس کے بعد بھاکوئل مرٹوں سے
جا ملا۔ ۳۳۰ء جلوس عالمگیری میں حاضر ہو کر معافی کا خواست گار ہوا۔ عالمگیر نے قصور معاف کر کے پھر منصب
پر مامور فرما دیا،

اچلا جی مرہٹہ :- سیواجی کا داماد تھا ۳۲۹ء جلوس عالمگیری میں خلعت - نقارہ - علم -
پونجی مرصع - اسپ و فیل سے سرفراز اور پنجہزاری دو ہزار سوار منصب پر مامور ہوا،
لبونٹ راؤ کوکنی :- ۳۲۵ء جلوس عالمگیری میں چہار ہزاری چہار ہزار سوار منصب پر مامور اور
خلعت سے مفتخر ہوا،

بدراجی :- سیواجی کا چچا زاد بھائی تھا ۳۲۵ء جلوس عالمگیری میں سہ ہزاری دو ہزار سوار منصب پر
مامور ہوا۔ اس سے پہلے دو ہزار روپا نقدی منصب پر مامور تھا
راجہ جیسیم :- راجہ جے سنگھ کا بھائی تھا۔ ۳۲۳ء جلوس عالمگیری میں حاضر دربار ہو کر پنجہزاری
منصب پر مامور ہوا۔ ۳۳۰ء جلوس عالمگیری میں فوت ہوا،

ورگاواس راٹھور :- یہ مہاراجہ جسبونت سنگھ راٹھور کا رشتہ دار تھا۔ اسی نے جسبونت سنگھ
کی وفات کے بعد راٹھورتوں کو بغاوت پر آمادہ کیا تھا اور اسی نے شہزادہ آکبر ابن عالمگیر کو سلطنت کا سبز
باغ دکھا کر اپنے ساتھ شامل کر لیا تھا۔ شہزادہ محمد آکبر کے بیٹے بلند اختر کو لیکر پہاڑوں میں جا چھپا تھا۔ ۳۲۳ء
جلوس عالمگیری میں شجاعت خان صوبے دار گجرات کے توسل سے ہاتھ باندھے ہوئے دربار میں حاضر ہوا

عالمگیر نے شجاعت خان کی سفارش سے قصور معاف کر کے سہ ہزاری دویزار سوار منصب پر مامور کیا اور خلعت و جدھر مع عطا کیا،

حکمت رائے :- عالمگیر کٹیف سے نفرت آبا و کا ناظم اور دویزار پانصدی منصب پر مامور تھا۔ ۳۵ جلس عالمگیری میں سہ ہزاری منصب پر ترقی پائی،

راجہ اودھ سنگھ :- اوندھچہ کا زمیندار ۳۳ جلس عالمگیری میں خطاب راہگی سے مفتخر اور منصب ہزار پانصدی پر مامور ہوا۔ ۳۶ جلس عالمگیری میں منصب دویزار پانصدی ہزار پانصد سوار پر ترقی پائی اور

ایرج کی فوجداری پر مامور ہوا،

الیسوجی وکنی :- ۳۷ جلس عالمگیری میں حاضر دربار ہوا اور منصب دویزار پانصدی ہزار سوار پر مامور اور خلعت علم طوغ۔ نقارہ۔ اسپ و فیل اور بیس ہزار روپیہ نقد انعام سے معزز و مفتخر ہوا۔

ارجوجی :- یہ سنبھائی کا چچا اودھ جانی تھا ۳۸ جلس عالمگیری میں دویزار پانصد سوار منصب پر مامور اور خلعت و اسپ سے مفتخر ہوا،

بکرم سنگھ گوالیاری :- ۳۹ جلس عالمگیری میں دویزار پانصدی منصب پر مامور ہوا اور خلعت و جدھر مع عطا کیا۔ اسپ و سوار طلا انعام کے طور پر مرحمت ہوا،

منگوجی :- ۴۰ جلس عالمگیری میں حاضر دربار ہو کر دویزار پانصد سوار منصب پر مامور ہو کر ملازمان شاہی میں داخل ہوا اور خلعت۔ علم۔ نقارہ۔ بیس ہزار روپیہ نقد انعام میں ملا،

وندہ سے راؤ :- ۴۱ جلس عالمگیری میں تربیت خان کے توسل سے ملازمت شاہی میں داخل ہو کر ہزار پانصدی منصب پر مامور اور کوہ مہا دیو کی تھانیداری پر متعین ہوا،

راجہ کلیان داس بھدوریہ :- بھدوار کا زمیندار تھا۔ اول منصب مفت مدی پر مامور تھا ۴۲ جلس میں نہ مدی منصب پر مامور ہوا۔

راگھو داس جھالا :- ابتدا میں رانا اودھ سے پور کی سرکار میں ملازم تھا ۴۳ جلس عالمگیری میں وہاں کی ملازمت ترک کر کے حاضر دربار شاہی ہوا۔ عالمگیر نے مفت مدی پانصد سوار منصب پر مامور کیا،

پرتی سنگھ :- گڑھوال و شیرہی کا راجہ تھا سیکان شکوہ سپرد آرا شکوہ نے اس کے پاس

پناہ لی تھی۔ سٹہ جلوس عالمگیری میں پادشاہ نے اُس کو لدی خان کے ہمراہ کابل میں تعینات فرمایا۔
 آجکل کے تمام مورخین نے غلطی کی ہے کہ اس کو جموں کا راجہ لکھا ہے اور یہ غلطی صرف اسوجہ سے
 سرزد ہوئی کہ ریاست گدھوال کے دار الحکومت کا نام بھی سہری مگر ہے اور ریاست کشمیر
 کا دار الحکومت بھی اسی نام سے موسوم ہے۔ تارخوں میں پتھی سنگھ کو سہری مگر کا راجہ لکھا ہوا
 دیکھ کر انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ یہ جموں و کشمیر کا راجہ ہوگا۔ حالانکہ یہ سرسخت اور تمسخر انگیز ہے۔ بیچارہ سلیمان
 شکوہ بھلا سہری مگر دار الحکومت کشمیر میں کس طرح پہنچ سکتا تھا؟

سہری سنگھ راٹھور :- شروع سے ملازمت شاہی میں داخل اور سٹہ جلوس عالمگیری میں
 اُس خلعت کے ساتھ دو زار روپیہ نقد انعام میں مرحمت ہوا۔

راجہ جسونت سنگھ بندلیہ :- سٹہ جلوس عالمگیری میں چہیت بندلیہ کے بیٹوں کی سرکوبی
 پر مامور ہوا اور سٹہ جلوس عالمگیری میں خلعت کے ساتھ فیل اور نقارہ مرحمت ہوا۔

چھتر مل :- کل مالک محروسہ کے دقائع نگاروں کا افسر اعلیٰ تھا سٹہ جلوس عالمگیری میں تو
 ہوا۔ اُس کا بیٹا بھولا ناتھ مسلمان ہو گیا اور بدایت کش کے نام سے موسوم ہوا۔

راجہ الم سنگھ :- ناجین کا زمیندار تھا۔ سٹہ ۷۸ء میں جنگ دار آشکوہ سے پہلے اور
 معرکہ آجین یعنی جنگ جسونت سنگھ کے بعد عالمگیر نے اس کو راجگی کے خطاب سے مفتخر
 اور خلعت فیل شمشیر۔ ہمدرد وغیرہ سے سربلند فرما کر کفایت خان کے ساتھ صوبہ آجین کی
 حکومت پر مامور فرمایا۔

گر دھرداس سیسویہ :- ملازمت شاہی میں داخل اور وہلی میں متعین تھا۔ سٹہ
 جلوس عالمگیری میں حسین پاشا حاکم بصرہ کے استقبال کے انتظام میں لاہوری دروازے سے
 پرکھ تازخان سے کسی بات پر جھگڑا ہو گیا۔ دونوں نے ایک دوسرے سے پردار کیا اور دونوں
 زخمی ہو کر گرے۔ گر دھرداس کے زخم کاری آیا تھا لہذا جان بڑبڑا سکا۔

رائے لعل چندر :- دیوان خاندہ شاہی کے عہدہ سے پرفراز تھا۔ سٹہ جلوس عالمگیری
 میں تشیص ماگزارہی اور تصفیہ مقدمات خاندہ کے لئے کابل بھیجا گیا۔

رائے مکرند رائے :- اس کا ذکر اوپر کسی فصل میں آچکا ہے۔ سٹہ جلوس عالمگیری میں

صوبہ بنگالہ کی حکومت پر مامور ہوا تو
راجہ ماندرھاتا :- سندھ جلوس عالمگیری میں غور بند کا تھانہ دار مقرر کیا گیا تو
مرید صہر :- ابتداً نواب شالیتہ خان امیر الامراء کی سرکار میں دیوان تھا۔ سندھ
جلوس عالمگیری میں امیر الامراء کی وفات کے بعد ملازمت شاہی میں داخل ہوا۔
مان سنگھ ماڈا :- ایام شہزادگی سے عالمگیر کے رفقاء میں شامل تھا۔ معرکہ ستوگڑھ میں عالمگیر
کی طرف سے بہادری کے ساتھ لڑ کر مارا گیا

سربراہ آئے :- سورت کے مشہور تجارتی شہر کا ناظم تھا۔ اسکو حضرت سید سعد اللہ صاحب
سے بہت عقیدت تھی۔ وہ اس سے محبت رکھتے تھے۔ ایک مرتبہ سید صاحب مدوح
نے اس کو خط لکھا اور بجائے القاب کے یہ شعر تحریر فرمایا کہ

بنام آنکہ اونا مے ندارد تو بہزماش کو خوانی سربراہ

دہارا راجہ جسو نت سنگھ والی جو دھپور :- شاہجہاں کے ماسوں زاد بھائی راجہ گج سنگھ
کا چھوٹا بیٹا تھا اور اس لئے رشتے میں عالمگیر کا بھائی۔ اس کا حال کئی جگہ گزشتہ ابواب میں آچکا ہے
ابہن کے قریب عالمگیر سے شکست کھا کر بھاگا۔ پھر عالمگیر کی خدمت میں حاضر ہو کر معافی حاصل کی پھر
کچھو کے مقام پر نہایت نازک وقت پر شجاع کے مقابلے میں عالمگیر کو دھوکا دیکر فرار ہوا۔ پروفیسر
جادونا تھ کا نے خوب کہا ہے کہ ”وفا بازی اور نمک حرامی ہر ملک اور ہر قوم میں معیوب ہے لیکن
ایک راجپوت کے لئے بہت زیادہ شرمناک ہے“

راٹے راجا راجہ رگھناتھ واس :- عہدِ شاہجہانی میں نواب سعد اللہ خان
ورید اعظم کی سرکار میں نوکر ہو کر ترقی کرتا ہوا نیابت کے عہد سے تک سپہنجا۔ پھر شاہجہاں نے
اپنی سرکار میں منتقل کر کے ایک ہزار چار سو سوار کا منصب اور راسے کا خطاب دیا پھر ترقی
کر کے خالصہ شاہی کا دیوان ہو گیا۔ عالمگیر نے اپنے عہدِ حکومت میں درالہام سلطنت کے
بلند ترین مقام پر پہنچا دیا۔ عالمگیر حد سے زیادہ عزت و محبت کرتا تھا۔ عالمگیر جب کشمیر گیا
تو راجہ رگھناتھ واس ہمراہ تھا۔ اسی سفر میں راجہ فوت ہوا تو

مرزا علی گڑھ سنگھ پھر اس پر :- یہ بچے پور کار راجہ تھا۔ ستوگڑھ کی لڑائی کے بعد

دربارِ عالمگیری میں حاضر ہوا۔ جاگیر و انعام سے منفقہ اور سہت نہاری سہت ہزار سوار منصب پر مامور۔ داراشکوہ کے تعاقب پر مامور ہوا۔ سیواچی کی مہم پر متعین ہوا۔ پورنڈھراور کوکن کے قلعے سیواچی سے بزرگ شمشیر فتح کئے۔ آخر عمر تک عالمگیر کا وفادار اور خدمات شاہی میں مصروف رہ کر بخشنہ میں بمقام برہان پور فوت ہوا۔

کنور رام سنگھ :- یہ مرزاراجہ جے سنگھ کا بیٹا اور شاہجہاں کے زمانے سے سہ ہزاری منصب پر مامور تھا۔ عالمگیر نے راجہ کا خطاب دیکر پنجہزاری ذات پنجہزار سوار منصب تک پہنچایا۔ اور ہمیشہ مور و انعامات رہا۔

راجہ کشن سنگھ :- کابل کی صوبے داری پر مامور ہوا۔ ۱۳۵۰ جلوسِ عالمگیری میں بادشاہ نے خلعت و سربسج مرصع عطا کیا۔ نیز شمشیر۔ اسب و فیل و نقد انعام بھی مرحمت ہوا۔

راجہ بشن سنگھ :- ۹۵۰ھ میں اپنے باپ راجہ کشن سنگھ کی وفات کے بعد منصب ہزاری و چہارم سوار پر مامور اور خطاب راجگی سے موصوف و منفقہ مورا اسی سال راکھڑوں کی تادیب پر متعین اور اس کے بعد تھراکی فوجدار سی پر منصوب ہوا۔

راجہ جے سنگھ سوائی :- اپنے باپ راجہ بشن سنگھ مذکور کی وفات کے بعد ۱۳۵۰ جلوسِ عالمگیری میں راجہ جے سنگھ کے خطاب سے منفقہ ہوا اور ۱۳۵۰ جلوسِ عالمگیری میں اسدخان عمدۃ الملک کے ہمراہ دکن میں قلعہ کھلنا کی تسخیر پر مامور ہوا۔ دو ہزاری ذات۔ دو ہزار سوار کا منصب پایا۔ اس نے بعض عربی کتابوں کا بھاش میں ترجمہ کیا۔ شہر جے پور آباد کیا۔

راجہ بجے سنگھ :- راجہ جے سنگھ کا بھائی اور عالمگیری امر میں شامل اور اپنی ساری عمر سلطانین غلیہ کا وفادار رہا۔

راجہ رائے سنگھ راکھڑ :- سموگڈھ کی لڑائی کے بعد تھرا کے مقام پر دوبار عالمگیری میں حاضر ہوا اور غلیہ اللہ خان کے ساتھ داراشکوہ کے تعاقب پر مامور ہوا۔ کچھو کی

لڑائی میں اُس کے چہرہ اجمہ جیونت سنگھ نے جب عالمگیر سے عین حالت جنگ میں غداری کی اور میراں جنگ سے فرار ہو گیا تو عالمگیر نے اُس کو بعد فتح ایک لاکھ روپیہ الغام اور راجہ کا خطاب دیکر سرفراز کیا اور خلعت و اسب و فیل و شمشیر مرصع و نقارہ عطا کر کے راجھوڑ قبیلہ کا سردار اور جو دھپور کی حکومت کا امیدوار بنایا۔ مرتے دم تک عالمگیر کا وفادار و جہاں نثار رہا اور دکن میں

سرستولی اور جیالپوریوں کے مقابلے میں خدمات شایستہ انجام دیں۔

راجہ اندر سنگھ راجھوڑ : اس کے باپ راجہ رائے سنگھ مذکور کا جب شہہ جلوس عالمگیری میں انتقال ہوا تو امرائے شاہی میں داخل ہوا اور ۲۲^{۲۲} جلوس عالمگیری میں جب مہاراجہ جیونت سنگھ کا انتقال ہوا تو قبیلہ راجھوڑ کی سرداری اور جو دھپور کی حکومت و رباہر شاہی سے عطا ہوئی۔ ۲۲^{۲۲} جلوس عالمگیری میں شہزادہ اکبر کے تعاقب پر مامور ہوا اور اُس کے بعد یہاں دکن میں مصروف رہا۔

راجہ مان سنگھ سپہر راجہ روپ سنگھ : اس کا باپ راجہ روپ سنگھ جنگ سموگڑھ میں داراشکوہ کی طرف سے لڑکر مارا گیا تھا۔ مان سنگھ اس کے بعد عالمگیر کی خدمت میں حاضر ہو کر امرائے شاہی میں داخل ہوا۔ عالمگیر نے کشن گڑھ کی جاگیر اور پورہ مانڈل کی فوجدار عطا کی۔ دکن میں خدمات شایستہ انجام دیں، اس کے باپ روپ سنگھ نے جنگ سموگڑھ میں عالمگیر کا کام تمام کر دینا چاہا تھا۔ مگر عالمگیر نے جلتیہ اس کے بیٹے پر نظر عنایت رکھی۔

راؤ بھائو سنگھ ہاڈوا : اس کا باپ ستر سال بھی راجہ روپ سنگھ مذکور کی طرح جنگ سموگڑھ میں داراشکوہ کی طرف سے لڑکر مارا گیا تھا۔ لیکن جب بھائو سنگھ عالمگیر کی خدمت میں حاضر ہوا تو عالمگیر نے راؤ کا خطاب اور علم و نقارہ مرحمت فرما کر سہ ہزاری ذات و دوسرا سوار کا منصب محبت فرمایا اور شہزادہ محمد سلطان کے ہمراہ محمد شجاع کے تعاقب پر مامور کیا۔ امیرالامرا شایستہ خان کے ہمراہ محاصرہ قلعہ جالندہ میں مصروف رہا۔ مرتے دم تک عالمگیر کا وفادار رہا اور مہاراجہ جیونت سنگھ نے دکن میں جو بغاوت کی سازش کی تھی اس میں شریک ہونے سے انکار کیا اور اسی لئے وہ سازش ناکام رہی۔

راؤ انرو دہ سنگھ : راؤ بھائو سنگھ ہاڈوا مذکور جب لاولد فوت ہوا تو عالمگیر نے اس کے

بھائی بھگوت سنگھ کے پوتے انرو دھ سنگھ کو بوندی کی حکومت پر مامور فرمایا۔ ۲۶ء جلوس عالمگیری میں جب بوندی پر درجن سنگھ ماڈا نے حملہ کیا تو پادشاہ نے مغل خان سردار شاہی کو انرو دھ سنگھ کی مدد کے لئے روانہ کیا اور درجن سنگھ شکست کھا کر پہاڑوں کی طرف بھاگ گیا۔

جگت سنگھ ماڈا :- اس کا باپ مکند سنگھ وصرات پور متقل اجین کی لڑائی میں داراشکوہ کی طرف سے عالمگیر کے مقابلے میں مارا گیا تھا۔ جب جگت سنگھ عالمگیر کے دربار میں حاضر ہوا تو عالمگیر نے کوٹہ کی جاگیر عطا کی۔ ۹۲ء میں جب جگت سنگھ کا لاولد انتقال ہوا تو عالمگیر نے اُس کے چچا کشور سنگھ کو کوٹہ کی گدی عطا کی۔

رام سنگھ ماڈا :- ۳۳ء جلوس عالمگیری میں نقارہ مرحمت ہوا۔ دوسرا سی پالند ذات کا منصب عطا ہوا۔ ہمیشہ وفادار و جہاں نثار رہا۔

راؤ کمن سنگھ راٹھور :- شہجہان کے آخری عہد حکومت میں عالمگیر کے ہمراہ دکن میں مامور تھا۔ جب داراشکوہ نے امرائے شاہی کو عالمگیر کے پاس سے جدا کر کے اپنے پاس بلوایا تو یہ دکن سے سیدھا بیکانیر چلا آیا۔ ۳۳ء جلوس عالمگیری میں حاضر ہوا اور منصب و خطاب پاکر ہم دکن پر مامور ہوا۔

راجہ انوپ سنگھ بھورتیہ :- ۳۱ء جلوس عالمگیری میں بہار و خان کوکہ کی سفارش پر خطاب راجگی مرحمت ہوا۔ ۳۱ء جلوس عالمگیری میں دکن کی لڑائیوں میں کارہائے نمایاں انجام دیئے۔ ۳۱ء جلوس عالمگیری میں اورنگ آباد کا صوبے دار مقرر ہوا۔ سیوا جی کا میتیا مقابلہ کیا۔

راجہ سروپ سنگھ :- انوپ سنگھ مذکور جب فوت ہوا تو عالمگیر نے اس کے بیٹے سروپ سنگھ کو بیکانیر کی حکومت پر مامور فرمایا۔ عالمگیر کو اس پر بڑا اعتماد تھا۔

راؤ بھکر ن بوندلیہ :- یہ بزرگ سکھ دیوبندیلے کا پوتا اور عالمگیر کے عہد شہزادگی کا رفیق تھا۔ جنگ اجین۔ جنگ سوگڑہ۔ اور جنگ کچھوہ میں عالمگیر کے ہمراہ جانفشانی کا اظہار کیا۔ ۳۳ء جلوس عالمگیری میں مرزا جے سنگھ کے ہمراہ مہات دکن میں خدمات انجام دیں۔ ۳۱ء جلوس

عالمگیری میں فوت ہوا

راؤ ولید سنگھ بونڈیلہ :- اپنے باپ راؤ سبھکرن کے ساتھ خدمات شاہی انجام دیتا رہا تھا اور عالمگیری کی وفات تک برابر خدمات شاہی میں مصروف رہا۔
راجہ اندر من :- عالمگیر نے اس کو راجہ کا خطاب دیا۔ پانصد ذات، چہار صد سوار کے منصب پر مامور تھا۔ ستمہ جلوس عالمگیری میں فوت ہوا۔

راجہ سچان سنگھ :- معرکہ اترین میں حبونت سنگھ کے ہمراہ اور عالمگیر کے خلاف تھا جنگ سموگڑھ کے بعد دوبارہ عالمگیری میں حاضر ہوا اور جنگ کھجورہ میں عالمگیر کی طرف سے خدمات شاہی انجام دیں۔ ستمہ جلوس عالمگیری میں میر جملہ کے ہمراہ مہم آس م میں شریک ہوا۔ ایوانی کے مقابلے میں اور بیجا پور کی مہم میں شریک ہوا۔ ستمہ جلوس میں شہزادہ اکبر کے تعاقب پر مامور ہوا۔ ہمیشہ مورخین وافرین رہا۔

راجہ دیہی سنگھ :- جنگ سموگڑھ کے بعد دوبارہ عالمگیری میں حاضر ہوا۔ دو ہزاری ذات دو ہزار پانصد سوار کا منصب پایا۔ فوجداری بھیلہ پر مامور ہوا۔ ستمہ جلوس عالمگیری میں محمد امین خان کے ہمراہ کابل میں تعینات ہوا۔ اورنگ آباد میں ایک پورہ آباد کیا تھا۔

راناراج سنگھ :- رانا راج سنگھ کا باپ رانا ملکیت سنگھ جو رانا پرتاپ سنگھ کا پڑپوتا تھا۔ عہدِ جہانگیری میں شہزادہ خرم (شاہجہاں) سے مغلوب ہو کر مطیع ہوا اور دوبارہ جہانگیری میں حاضر اور دکن میں مامور ہوا اور اپنے باپ رانا کران سنگھ کی وفات پر پنچہزاری منصب پر مامور اور رانا کے خطاب سے مفتخر ہوا۔ ستمہ جلوس شاہجہانی میں ملکیت سنگھ فوت ہوا اور اس کا بیٹا راج سنگھ پنچہزاری منصب پر مامور ہو کر اودھے پور کا راجہ بنایا گیا۔ ستمہ جلوس عالمگیری میں جب جوہڑپور والوں نے بغاوت کی تو رانا راج سنگھ بھی ان کے ساتھ باغی ہو گیا۔ شاہی فوجوں کے پیونچنے پر پہاڑوں میں جا چھپا اور اودھے پور کے علاقے پر شاہی فوج نے قبضہ کر لیا۔ ستمہ جلوس عالمگیری میں شہزادہ محمد اعظم کی سفارش سے قصور معاف ہوا۔ منصب پر بحال کیا گیا اور مفتوحہ علاقہ واپس دیدیا گیا۔ اسی سال راج سنگھ کا انتقال ہو گیا۔
راناجے سنگھ :- یہ رانا راج سنگھ مذکور کا بیٹا تھا۔ ستمہ جلوس عالمگیری میں باپ کے

مرنے پر خلعت تعزیت سے مسختر اور پنجہزاری منصب پر سرفراز ہوا
کنور اندر سنگھ :- یہ راجا راج سنگھ کا بیٹا تھا ۳۳ سالہ جلوس عالمگیری میں حاضر دربار ہوا
دو ہزار فات ایک ہزار سوار کے منصب پر مامور ہو کر دکن میں خدمات بجالاتا رہا ۳۳ سالہ جلوس
عالمگیری میں سہ ہزاری منصب پر ترقی پائی ؛

سنگھ بہادر :- یہ بھی راجا راج سنگھ کا بیٹا تھا ۔ اپنے بھائی کی طرح دکن میں خدمات
شاهی بجالاتا رہا ؛

کنور بہادر سنگھ و کنور پرتھی سنگھ :- یہ دونوں بھائی بھی اوڑے پور کے خاندان
سے تعلق رکھتے تھے ۔ ۳۳ سالہ جلوس عالمگیری میں حاضر دربار ہو کر خدمات شالیتہ بجالاتے اور انعامات
حاصل کرتے رہے ؛

راجہ جھیم سنگھ برادر راجہ جے سنگھ :- ۳۳ سالہ جلوس عالمگیری میں حاضر دربار
اور پنجہزاری منصب پر مامور ہوا ۔ ۳۵ سالہ جلوس عالمگیری میں دکن کی مہات پر شہزادہ محمد اعظم کے ساتھ
مامور ہوا ۔ ۳۸ سالہ جلوس عالمگیری میں فوت ہوا ؛

راجہ رائے سنگھ سیسودیا :- پہلے سال جلوس عالمگیری میں حاضر ہو کر جنگ کھجورہ
میں عالمگیر کے ہمراہ موجود تھا ہم بیجا پور میں بھی خدمات شالیتہ بجالایا منصب پنجہزاری پر سرفراز ہوا
سوار دو اسپہ و سپہ اسپر سرفراز ہوا ۔ ۳۵ سالہ جلوس عالمگیری میں فوت ہوا ؛

راجہ مان سنگھ جہان سنگھ - روپ سنگھ :- یہ تینوں بھائی اپنے
باپ راجہ رائے سنگھ سیسودیا کے ذکر کی وفات کے بعد دربار عالمگیری میں حاضر ہوئے اور خلاص
فاخر و مناصب جلد پر سرفراز کئے گئے ؛

راؤ امر سنگھ حین راوت :- سموگڑھ کی لڑائی کے بعد حاضر دربار ہو کر مہم شجاع
میں شریک ہوا ۔ لیکن راستے سے جلد یا پھر اس کے بعد حاضر ہو کر قصور معاف کرایا اور مرزا علی
جے سنگھ کے ہمراہ مہم دکن میں خدمات بجالایا ۔ قلعہ تھیر کی لڑائی میں کام آیا ۔ رام پور متصل
چترائس کی جاگیر تھی ؛

راؤ محکم سنگھ :- یہ راؤ امر سنگھ مذکور کا بیٹا تھا ۔ باپ کی وفات کے بعد بہادر خان کوکر کے

ذریعے حاضر ہوا۔ خلعت اور منصب ہزار پانصدی پر مامور ہوا اور آخر عمر تک وفاداری کے ساتھ خدمات شاہی انجام دیتا رہا۔
 راجا گوپال سنگھ سیسویہ بہ ۳۳ عیسوی عالمگیری میں حاضر ہو کر بارہوی کے ملازمان شاہی میں داخل ہوئے اور خلعت و منصب سے سرفراز ہوا۔
 راجہ رتن سنگھ عرف راجہ اسلام خان بہ شاہی منصب دار تھا۔ مختار خان صوبہ دار مالوہ کے ہاتھ پر مسلمان ہوا۔
 بہیرم دیو سیسویہ بہ جنگ سواگر میں دارا شکوہ کی فوج کے ہراول کا سردار تھا۔ شکست و فراری کے بعد عالمگیری کی خدمت میں حاضر ہو کر سہ ہزاری ذات و سہ ہزار سوار کے منصب پر مامور ہوا اور تازلیت عالمگیر کا وفادار رہ کر خدمات شاہی بجا لاتا رہا۔
 راجہ راجو پت بہ یہ راجہ باسو کا پوتا تھا۔ یہ دارا شکوہ کا طرفدار اور سمیوں کا نگڑہ کار احب تھا۔ خلیل اللہ خان کے ذریعے دربار عالمگیری میں حاضر ہو کر سہ ہزار پانصدی ذات و سہ ہزاری پانصدی سوار کے منصب پر مامور ہوا۔ ہمیشہ خدمت شاہی بجا لاتا رہا۔
 راجہ پہاڑ سنگھ بہ مہم بخشاں میں شریک اور غور بند کی تھانیداری پر مامور رہا۔

مندرجہ بالا چند نام بطور نمونہ درج کئے گئے ہیں۔ اس فہرست کو بہت زیادہ طویل کیا جاسکتا ہے اور کئی گئے نام اسی قسم کے اعلیٰ سند و منصب داروں کے تاریخوں سے تلاش کئے جاسکتے ہیں۔ بخوف طوالت اسی پر اکتفا کیا گیا ہے۔

بائشتم

عالمگیر اور حکومت عالمگیری پر ہندو محققین کی رائے زنی
 عالمگیر کے متعلق مندرجہ بالا ابواب میں سند و مورخوں اور ہندو واقعہ نگاروں ہی کے

الفاظ و اقوال درج کئے گئے ہیں مسلمان مورخوں کی تاریخوں میں جو کچھ صحیح اور اصلی حالات موجود ہیں ان کی طرف کوئی توجہ نہیں کی گئی۔ اس تالیف کا مقصد یہ ہے کہ سندھ و دوستوں کے سامنے خود سندھ و علماء اور منصف مزاج سندھ و واقعہ نگاروں کے فیصلے جو عالمگیر کے معاملے میں انہوں نے کئے ہیں پیش کر دیئے جائیں اور اس ملک کے سندھ و باشندوں کو خود اپنی ہی قوم اور اپنے ہی مذہب کے لوگوں کی زبانی حقیقت آشنا بنکر اس غلط فہمی سے نکلنے کا آسانی موقع مل سکے جس میں وہ گرفتار کر دیئے گئے ہیں۔ کہیں کہیں مثلاً پورا نے سندھوؤں کے حالات۔ یا مثلاً امرائے سندھ کی فہرست جو باب ہفتم کے آخری حصے میں موجود ہے۔ یا مثلاً کسی جغرافیائی حقیقت کے بیان میں کسی سندھ و مورخ کے حوالے کی ضرورت ہی نہیں تھی اس لئے کہ قدیم مناد اپنی اپنی جگہ موجود ہیں۔ امرائے سندھ کے حالات سندھ و اور مسلمان دونوں کی لکھی ہوئی تاریخوں میں موجود اور مشہور ہیں جس میں کسی کو اختلاف نہیں ہو سکتا۔ تاہم اگر اس قسم کے مشہور اور مستفاد باتوں کو جن کے بیان کرنے میں کسی سندھ و مورخ کا نام نہیں لیا گیا حذف کر دیا جائے تب بھی اس تالیف کا ہر ایک باب اپنے اندر محض سندھ و مورخین کی رقم فرمودہ اتنی شہادتیں رکھتا ہے کہ کسی قسم کا کوئی نقصان نفس مطلب کو نہیں پہونچ سکتا۔ اب ذیل میں چند سندھ و اہل قلم اور سندھ و اہل لہر کے ریویوز جو انہوں نے عالمگیر پر کئے ہیں درج کئے جاتے ہیں:

پنڈت و تسہ پرشاہ صاحب فدا بی اے

جناب پنڈت و تسہ پرشاہ صاحب فدا بی۔ اے نے ”شہنشاہ عالمگیر خلد آشیانی“ کے عنوان سے ۱۹۲۱ء میں ایک مضمون لکھ کر رسالہ عبرت کے دسمبر ۱۹۲۱ء کے پرچے میں چھپوایا تھا جس میں اس مضمون کو رسالہ مذکور سے ذیل میں نقل کرتا ہوں۔

”اسکولوں کے نصاب تعلیم میں جس دن سے تاریخ سندھ شامل ہوئی ہے۔ اس دن سے برابر خاندان مغلیہ کے سب سے زیادہ مقتدر اور صاحب شوکت شہنشاہ محی الدین اور نگزیب کی شان میں طرح طرح کی نازیبا باتیں کہنے اور سننے میں آ رہی ہیں۔ امتحانوں میں اکبر کے ساتھ مقابلہ کرتے وقت سادہ لوح

طالب علم دو تین نمبروں کی خاطر بہتری ناگفتنی و ناشنیدنی باتیں شہنشاہ عالمگیر کے حق میں لکھتے ہیں لیکن کسی کو خیال تک نہیں آتا کہ کہیں انصاف کا خون نہ موہتا ہو۔ اور تو اور مسلمان طلباء کو بھی اتنی وسعت و صمد نصیب نہیں ہوئی کہ اصل واقعات کو عدل و انصاف کی کسوٹی پر پرکھ کر دیکھیں۔ اُن کی خود داری اور غیرت کے جذبات نے بھی اس بات کا تقاضہ نہ کیا کہ جس بادشاہ نے بڑی عالی حوصلگی سے مال کو صدقہ جان اور جان کو صدقہ ایمان کر کے دکھایا اُس پر بہت ان باندھنے والوں کی کچھ روک تھام کیجائے۔ نیز کچھ موہتا رہا ہے۔ اچھا موہتا رہا ہے۔ رایوں کے اختلاف سے باہمی مصالحت میں فرق آجاتا ہے تو اور بھی خرابی واقع ہوتی ہے۔ ہماری مدح و ذم سے اُس شخص کا کیا بن یا بگڑ سکتا ہے جو دوسو برس سے زائد عرصے سے اپنے معبود حقیقی کے کنارہ عاطفت میں سرورِ ابدی حاصل کر چکا ہے۔

غلط بیانیوں سے اصل واقعات تبدیل نہیں ہو سکتے۔ اگر ساری دنیا متفقہ طور پر اپنے اپنے خود غرضانہ نکتہ خیال سے سچ کو جھوٹ اور جھوٹ کو سچ گرداننا شروع کر دے تو اس سے صرف دماغ کا قصور متصور ہوگا۔ نہ یہ کہ سچ جھوٹ ہو جائے گا اور جھوٹ سچ۔ اپنے ہم جنسوں کے مافی الضمیر کا موازنہ کرنے میں انسان ہمیشہ غلطی کھاتے چلے آئے ہیں اور اُس غلطی کھاتے رہیں گے لیکن قربان جائیے اُس قادرِ مطلق کے ضبط اور حوصلے کے کہ باوجود اس ہمہ زانی کے وہ اپنی مخلوق کے غیر متفقہ فتوؤں سے کبھی برا نگہداشت نہیں کرتا۔ کیونکہ وہ جانتا ہے کہ جب تک میرا نام دنیا میں موجود ہے حقیقتِ حال آخر کھلے گی۔ دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی ہو کر رہے گا۔

جائے غور ہے کہ جس مرمی لان نے توصیفِ راد پاک فشی کو اپنی زندگی کا لصب العین قرار دیا ہو اُس کو غاصب و خدا کو تاء اندیش اور طماع کے ناموں سے نامزد کرنا انصاف کے گلے پر چھری پھیرنا نہیں اور کیا ہے؟ شہادت

موجود ہے کہ یہ بکر امرت شہنشاہ محل شاہی کی مسجد میں ساری ساری رات اہل کمال کی صحبت میں گزار دیتا سوائے دربار کے وقت کے ہمیشہ عزلت گزینی کو تخت نشینی پر ترجیح دیتا عنان سلطنت ہاتھ میں لینے سے پیشتر اپنا پیٹ کاٹ کر محتاجوں اور فلک زدوں کی دستگیری کرتا رہا ہے اور جب سے اورنگ جہانبانی پر جلوس فرمایا۔ دہلی کے مضافات اور بعض حصص کی ساری کی ساری آمدنی جو خاص مقدار شاہی کے لئے مخصوص تھی۔ خیرات۔ ذکوۃ کے لئے وقف کر دی۔ ماہ رمضان روزہ دار رکھ کر گزار دیتا کچھ بلکہ نو نو گھنٹے رات گئے تک خدارسیدہ بزرگوں کے ساتھ بیٹھ کر قرآن کی تلاوت کرتا۔ اسی عقیدت مند بادشاہ کا حصہ تھا عفو ان شباب سے لیکر دم واپس تک اور گزنیب کو ممنوعات سے پورا پورا پرہیز رہا۔ اخلاق کا اس سے بڑھکر معیار اور کیا پاؤ گے کہ موسیقی کا اس قدر ماہر ہونے کے باوجود رنگ کی محفیں اسے ایک نظر نہ بھاتی تھیں۔ کیا مجال جو چاندی یا سونے کے ظروف میں کوئی کھانا چنگکر لائے۔ وہی جام سفالین و طشت گلی دل کو مغرب تھا۔ جوش و گلا میں تمیز پیدا نہ ہونے دے

قرآن کی ایک ایک آیت لوح دل پر کندہ تھی۔ پھر لطف یہ کہ جہاں زبان کو اس کلام پاک کی تلاوت سے ایک خاص تاثر حاصل تھا۔ وہاں دل کو اس معرفت آموز کلام کے معانی سے ایک عالم و جدانی حدیث۔ قرآن شریف کے دو نسخے کمال صحت و خوبی سے خط نسخ میں لکھے۔ مکہ اور مدینے شریف میں تحفہ پیش کئے۔ تحریر میں نظم و نثر کے تمام اصناف پر عادی تھا۔ لیکن شاعری سے اس بنا پر پرہیز تھا کہ شاعری مبالغے کی محتاج ہے۔ دل میں اخلاقی و ادبی اشعار کی قدر موجود تھی غرضیکہ کیا بلحاظ حسن اخلاق اور کیا بلحاظ صفائے قلب شہنشاہ عالمگیر اپنی نظیہ نہیں رکھتا تھا۔

دربار میں راست بانسی کا وہ عالم تھا کہ کوئی امیر کسی قسم کے ناشائستہ کلام یا بزدلی و پلٹان کی جرأت نہ کر سکتا تھا۔ کوئی دن ایسا نہ جاتا جس میں دو تین مرتبہ

دربار نہ سو عالمگیر بخندہ پیشانی سب سے پیش آتے۔ بات بات سے نرمی ملائمت کی جھلک آتی عیسویوں وادخواہ دربار میں پیش ہوئے۔ بیداد کی فریاد کرتے۔ یہاں اُن کے حقوق کی جائز نگہداشت اور دادرسی ہوتی تھی سرات عالم کا مصنف لکھتا ہے کہ عدل و انصاف کرتے وقت بادشاہ کو کبھی کسی نے جین بچیں ہوئے نہیں دیکھا۔ بلکہ فریادیوں کے شور و متغیب اور جویشیلی باقول پر شہنشاہ حضور و فرور گزاشت کو کام فرماتے۔ کسی سخت سزا کا فتویٰ دیتے وقت اس بات کا خاص خیال رکھا جاتا کہ اُس وقت دل پر غصے اور جویش کا تصرف نہ ہوئے

اپنے والد کے جین حیات میں جب اورنگزیب حاکم دکن مقرر ہوئے تو جہاں پسرانہ جذبات اس بات کے متحمل نہ ہو سکے کہ والد ماجد کے احکام کی تعمیل سے منہ پھیرا جائے وہاں یہ آرزو بھی دل میں تھی کہ کاش مجھے دنیا سے کچھ سروکار نہ ہوتا اور میری زندگی کا انداز فقیرانہ ہوتا۔ میرے دل کو اطمینان اُسی صورت میں حاصل ہو سکتا ہے جبکہ میری تمام عمر یاد خدا اور نیک کاموں کے سرانجام دینے میں صرف ہو۔ فی الحقیقت یہ ترنگ ساری عمر عالمگیر کے ہمدوش رہی۔ یہاں تک کہ گوشت کھانے تک سے پہلو ہٹا کر گئی تھی

۱۶۷۵ء کا ذکر ہے کہ چار مغتول تک یعنی جب تک کہ ایک ہیرت انگیز سیاتہ آسمان پر نمودار رہا۔ اورنگزیب تھوڑا سا پانی اور تھوڑی سی جوار کی روٹی کھا کر مہر و شکر سے لمبر اوقات کرتے رہے۔ رات کو زمین پر پڑرہے تھے اور شیر کی کھال اپنے گرد لپیٹ کر سو رہے تھے۔ اس فاقہ کشی اور نفس کشی کا یہ نتیجہ ہوا کہ آپکی جسمانی حالت بہت گر گئی۔ اُس دن سے آخری دم تک جسم کو صحت و توانائی نصیب نہ ہوئی تھی

ایک دفعہ ایک امیر نے بہت اصرار کیا کہ جہاں پناہ سلطنت کے کاروبار میں اس قدر تندرہی سے کام نہ کیجئے۔ خطرہ ہے کہ نصیب دشمنی کہیں صحت میں فرق نہ آجائے۔ آپ نے اس مضمون کا مراسلہ لکھ بھیجا

فرماتے ہیں :-

”کہ اُس قادر مطلق نے مجھے دُنیا میں اس غرض سے نہیں بھیجا کہ میں محنت و مشقت کر کے صرف اپنی زندگی برقرار رکھوں بلکہ اس لئے کہ میں اوروں کے لئے جیوں۔ میرا فرض یہ نہیں کہ اپنے لئے راحت کے سامان بہم پہنچاؤں بلکہ یہ کہ اپنی رعیت کی خوشی میں اپنی خوشی سمجھوں۔ میری شان کے شایان یہ ہے کہ اپنی رعایا کے آرام و بہبودی کو ہمیشہ مد نظر رکھوں اور اُن کے امن میں ہرگز خلل انداز نہ ہوں تاوقتیکہ انصاف تقاضا نہ کرے یا اختیار اتنا ہی اور حفظ سلطنت کے برقرار رکھنے کا سوال درمیان میں نہ اُٹھے۔“

اپنے والد محترم شاہجہاں کو ایک خط میں تحریر فرماتے ہیں کہ:-

”خداوند تحقیقی اُسی آدمی پر ایک سلطنت کا بار امانت ڈالتا ہے جو اپنی رعایا کی دلجوئی اور تحفظ کے خیال کو جان سے سوا عزیز رکھے۔ ہر اہل خود ہر واضح ہے کہ نہ بھیڑ یا لگہ بانی کے لائق ہے اور نہ بزدل شخص سے سلطنت کی اہم فہم داریاں بننا اپنے کی اُمید ہو سکتی ہے۔ شہنشاہی خلق خدا کی رہنمائی کا نام ہے۔ ریاکاری کا نہیں ڈ

ان حالات کی موجودگی میں کون کہہ سکتا ہے کہ اورنگزیب ایک فقیر و درست نہ تھا جس نے مذہب اسلام کی شان و شکوہ کو اپنے زبرد و تقویٰ کے زور سے اپنے اصلی روپ میں دکھایا تھا۔ اُس کی تمام زندگی ایک دلولہ تھی جسے دوسرے لفظوں میں تجلیات باری سے فیضیاب ہونے کی ایک زبردست خواہش کہیں تو بے جا نہ ہوگا۔ اگر اُس نے اپنی رعایا کو مذہب اسلام کے محاسن جہانے کی کوشش کی ہے تو اُس بلبل کی اسپرٹ میں کی ہے جو شاہد کس کی خوبیوں سے آشنا ہو کر قمری اور بھونرے کو اپنے ساتھ فوج کر ہونے کی تلقین کرے۔ باوجود مقتدر ہونے کے اُسے قطعاً طاقت کا زعم نہیں تھا وہ تنگ دل نہیں تھا۔ وہ اپنی رعایا پر جبر روا رکھنے کے لئے بادشاہ نہ بنا تھا۔ اگر اُس نے

کسی شخص کو مسلمان ہونے کی ترغیب دی ہے تو اُس نے محبت کے جذبات سے متاثر ہو کر ایسا کیا ہے۔ وہ جانتا تھا کہ مذہب کی جس جلس گراں بار سے وہ خود مالا مال ہوا ہے اُس سے اُس کی رعایا بھی بہرہ ور ہو۔ اگر اُس نے مسمار شدہ مندروں کی جگہ مسجدیں بنوا دی ہیں تو اس خیال سے کہ خانہ خدا بنانے کے لئے اُس کے پاس مسجد کے نقشے سے بہترین کوئی پلین (نمونہ) تھا ہی نہیں ہ

اگر اکبر نے اپنی رعایا کو مسلمان بننے کی ترغیب نہیں دی تو اس کی وجہ یہ تھی کہ اکبر خود مسلمان نہ تھا۔ وہ درشن کے جھروکے میں چھپ چھپ کر سورج کے گرد و زورہ مثال پھرتا تھا۔ خود اُس کے پاؤں برقرار نہ تھے دوسروں کو کس طرح پیروں پر کھڑا ہونا سکھاتا جہانگیر اور شاہجہاں کو نورجہاں اور ممتاز محل کی اُمت سے فرصت ملتی تو خدا کی اطاعت کا بھی دم بھر لیتے۔ لیکن عالمگیر کے ظاہر و باطن میں تو خدا جلوہ گر تھا۔ اُس کی سپرٹ کو جو نہ سمجھے وہ ٹنگدل ہے نہ کہ عالمگیر، اُس کے دل کی وسعت گمان و قیاس سے برتر ہے ہ

اور نگرین پکا مسلمان تھا۔ مذہب اسلام کا سچا شیدائی تھا۔ وہ مذہب کو زندگی کا ایک جزوِ اعظم سمجھتا تھا نہ کہ ایک دھوکے کی ٹی جس کی آڑ میں شکار کھیلا جائے۔ وہ جانتا تھا کہ اُس کے علاوہ جتنے شہزادے تخت دہلی کے لئے ارث ہیں وہ اسلام کو ایک ذہنی تصور تو جانتے ہوں گے لیکن اُسے زندگی میں ڈھالنے کی قدرت نہیں رکھتے اور وہ سب اس کی خدا پرستی اور اتقا سے ایسے متنفر تھے جیسے لاحول سے شیطان۔ تاڑنے والی نگاہیں تاڑ گئیں کہ شاہجہاں کے آنکھیں بند کرنے کی دیر ہے یہ اسیرانِ ہوس سازشوں کے ایسے جال پچھائیں گے کہ سلطنت مغلیہ کی اینٹ سے اینٹ بجا کر رہیں گے اور طرح طرح کے مفسدات سے بے گناہوں کے خون بہیں گے۔ اسلام کا نام بدنام کرنے والے شہزادے عیش و عشرت کے ہاتھوں بک کر تیور و چنگیز کے نام کو بوتل

لکھنؤ میں گئے غیرت کا دل میں ایک درد سا پیدا ہوا، دھردل کا یہ دوستی کا سہیلی کیلئے اور نگزیب
سائل ہوا۔ قہر الہی صاف بکرا اور مخالفین کے ضمن کو ہلکا کر ڈھیر کر گیا۔ ظاہر ہیں
آنکھیں اسی دھوکے میں رہیں کہ اور نگزیب نے اپنے بھائی قتل کر ڈالے تو
دیکھئے مسلمانوں کی نسبت ہندو کتنے زرف نگر واقع ہوئے ہیں۔ ارجن نے
بھی تو کور دکھشیتیر کے میدان پر ایک سوچھیرے بھائیوں کو پچھاڑا تھا۔ لیکن
کیا مجال جو کوئی ہندو اس پر حرف گیری کر جائے۔ بلکہ سب کے سب یک زبان
ہو کر کہتے ہیں کہ کرتسن نے تو یہ پہلے ہی سے کور وڈوں کو نشانہ اہل بنا رکھا تھا صرف
ارجن کے سپر پٹھر مندی کا سہرا باندھنا مقصود تھا جو اس کے ہاتھوں میں شمشیر
دی گئی۔ اور اور نگزیب جیسے باکمال شخص کی آہ اس کے مفسدہ پر داند بھائیوں پر
اپنا اثر کر گئی۔ تو سبائے اس کے کہ مسلمان بھائی خدا کی حکمت کا ملہ کے قائل ہوئے
سار اقصیا اور نگزیب کے سرٹھتے ہیں۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اور نگزیب تخت نشین نہ ہوتا تو سلطنت
مغلیہ کو کبھی زوال نہ آتا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اگر اس کے جانشینوں
میں سے دو آدمی بھی اور نگزیب جیسے خدا پرست، متقی اور معاملہ فہم ہوتے تو
سلطنت مغلیہ کو غیر متوقع عروج حاصل ہوتا۔

جن حضرات نے لاہور کی شاہی مسجد کی زیارت کی ہے۔ وہ اگر عالمگیر
کے دل کی وسعت اور عالی حوصلگی کا اندازہ لگا سکیں تو عجب نہیں۔ خاکسار نے
جب اول اول اس کے شاندار شش پہلو میناروں کی رفعت بلند دیواروں اور
عالیشان ڈیوڑھی کی ہیئت سنگ مرمری گنبدوں کی شان اور مسجد کے اور
حصوں کی فراخی۔ درمیانی صحن کی وسعت دیکھی تو دل نے گواہی دی کہ شاہ
مروم واقعی آئندہ نسوں کے لئے ایک چھوٹے پیمانے پر اپنی فراخ دلی کا ایک
نمونہ پیش کر گیا ہے۔

بعض آدمی کبھی بزرگ کی عظمت کا اندازہ اس کی شاندار موت سے

لگاتے ہیں شہادت موجود ہے کہ عالمگیر کی موت سے اُس کے شان و شکوہ اور حسن عقیدت کا پورا پورا ثبوت ہم پہنچتا ہے کون مسلمان سچ جو مجھ کے دن کی موت کو خاص وقت کی نگاہ سے نہیں دیکھتا پھر اس پر طرفہ یہ کہ مرتے دم تک اُس کی عبادت اور تلواریں میں کبھی قسم کا فرق نہیں آیا جمہور کی شام کو ایک خان نے ایک عرضداشت بھیجی کہ میں چار ہزار روپیہ یعنی ایک ہاتھی کی قیمت حضور کے سر صدقے کے طور پر پیش کرتا ہوں۔ قبول فرمائیے۔ آپ نے اُس کی درخواست منظور فرمائی اور اپنے ہاتھ سے جواب لکھا اور دعا کی کہ اس منت سے خدا خوش ہو اور میرا انجام بخیر کرے جو جمعہ کی صبح کو باقاعدہ طور پر نماز صبح ادا کی اور پھر اپنی خواب گاہ میں لیٹ کر یہ دعا میں مصروف ہو گئے۔ اتنے میں غشی طاری ہو گئی۔ مرتے مرتے بھی تسبیح پڑھا تھا تھے۔ ایک پہون گزرنے پر روح نفس حضری سے پرواز کر گئی۔

خدا کرے کہ ہمارے ملک کے لوگ ایسے جلیل القدر شہنشاہ کی قدر کرنا سیکھیں (فدا)۔

لالہ شایم داس صاحب

لالہ شایم داس صاحب نے ایک مضمون سنہ ۱۹۱۷ء میں لکھ کر لاہور کے مستہوار اخبار زمیں و آسمان میں شائع کر دیا تھا۔ اس مضمون کا اقتباس رسالہ عبرت بابت مارچ ۱۹۷۷ء میں درج ہوا تھا۔ ذیل میں رسالہ مذکور سے اس مضمون کو نقل کرتا ہوں:-

(۱)

”سنگلاخ وادی سیاست کے عالمگیر بعض اوقات اغراض حکومت کے لئے راسنن بھی ہو جاتے ہیں۔ مستراح امن و امان کی غارتگری بھی روا رکھتے ہیں اور یہ خصوصیت کچھ عہد قدیم ہی کی نہ تھی۔ عہد جدید بھی اس سے مستثنیٰ نہیں۔ مگر ان خصوصیات کی تعلیم جمہور پر نہیں کی جاسکتی اور نہ سلاطین و سیاست گرداں روئے زمین کی راہیں عام رائے پر معمول ہوتی ہیں۔ نیولین بونا پارٹ ایک

ملک گیشہنشاہ تھا۔ قیصر ولیم فرمانروائے جرمنی کو ایک نبرد آزما محبِ حربِ قرب کہا جاتا ہے۔ اِن دونوں کے شخصی و جدان و میلان کے اثر نے مسالمت کو شش دُنیا میں ہنگامہ رستخیز برپا کر دیا۔ بایں ہمہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ یہ باتیں پہلک کی آئینہ خیال ہیں جب ولیم و پولین کی پرشور مسئولیت و عالمِ آشوبی اہلِ جہنم اہلِ فرانس پر عائد نہیں کی جاتی تو کیا سبب ہے کہ شہنشاہ اور نگزیب عالمگیر کی روایات تعدی و طغیان کا لافِ صحت و قوع اس وقت کے اہلِ اسلام کو زمرہ دار کہا جائے۔ یہ بھی ظاہر ہے کہ سیاست و دوسری چیز ہے۔ اور معاشرت شے آخر۔ سیاست نے فرزندِ رسول (حسین بن علی بن ابی طالب) کا عنیدِ معاویہ بن ابی سفیان جیسے صحابی کے فرزندِ ابوغالب زید کو بنا دیا تھا۔ پھر کیا اس سے مسلمانوں کو خانوادہ نبوت و عترتِ طاہرہ کے ساتھ تعلق نہیں رہ گیا تھا؟ اور کیا خود زید اور اُن کے احوان و انصار اپنی چنگانہ نمازوں میں **وَالصَّامِ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ** کی دعائے مستجاب ہمیشہ نہ پڑھتے تھے؟

(۲)

عہدِ عالمگیر کے ہندو قوم فروش نہ تھے۔ ملت فروش نہ تھے۔ اُن کی مذہبی و اخلاقی حالت ہم سے اچھی تھی۔ اگر اُس وقت ہندو مسلمانوں کا سوال ہوتا یا عالمگیر کے حردان و استبداد کو اُنہوں نے ہندو مذہب و قوم کے خلاف ایک تحریکِ عام کی شکل میں دیکھا ہوتا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ اُنہیں سلطنتِ عالمگیر کے ساتھ کسی قسم کی سہرو دی باقی رہ جاتی۔ لیکن واقعات اس کے مغائر و بالعکس ہیں۔ تاریخ ہم کو بتاتی ہے کہ عالمگیر کے ارکانِ دولت اعضاءِ حکومتِ مسلمان ہی نہ تھے۔ ہندو بھی تھے اور کثرت تھے۔ نواب شاہنواز خان صفوی کی مشہور و معروف تاریخِ مائثر الامر کو دیکھو جو اہلِ الیشیا تک سبھی نے شائع کی ہے اس سے تم کو واضح ہو جائے گا کہ یہ حقائق آگاہ بیانِ صدق

کس قدر شاہ فریب سے بری ہے ؟

(۳۳)

دُنیا کی بہت ہی کم سلطنتیں ایسی ہوں گی جو اپنی محکوم قوموں پر جنہیں وہ اپنا حریف سمجھتی ہوں اعتماد کر سکیں یا ان کو ملکی و مالی و حربی ذمہ داریاں دے سکیں۔ لیکن عالمگیر نے سلطنت کے ہر ایک اہم و اعلیٰ شعبہ میں سندھوؤں کو افسر بنا رکھا تھا۔ پھر کیا اس نظیر کے موئے موئے یہ کہنا جائز ہے کہ اُس کو سندھو مذہب یا سندھو قوم سے تعصب تھا۔ یا اُس کے جوشِ عصبیت نے ملک میں سندھو مسلمانوں کا ایک عام سوال پیدا کر رکھا تھا ؟ نہیں اور ہرگز نہیں ؟

(۳۴)

اور گزیر کے وقت میں ایک مسلمان درویش سرحد وٹی میں تھا۔ جس کے بے شمار مسلمان روزانہ مرید ہوتے جاتے تھے جب شہنشاہ اور گزیر نے سرحد کی طاقت کو اس قدر ترقی کرتے ہوئے دیکھا کہ وہ سلطنت کے لئے باعثِ خطرہ ہو سکتی ہے تو اُس نے اس فقیر بنو کو قتل کر ڈالا۔ پھر کیا یہ سیاست نہ تھی۔ کیا مسلمان اس کو خلافِ اسلام تحریک سمجھے ؟ اگر نہ سمجھے تو سندھوؤں کے خلاف اُس کے طرزِ عمل کو سندھو مسلمانوں کا سوال کیوں بنایا جائے دکن میں صرف دو مسلمان ریاستیں گوگلکٹ ڈھ اور بیجاپور کی باقی رہ گئی تھیں شہنشاہ اور گزیر تب تقریباً بیس سال تک ان کو فتح کرنے کے واسطے لڑتا رہا اور ان کا ناک میں دم کر دیا۔ بالآخر ان دونوں ریاستوں کو اپنی سلطنت میں شامل کر لیا۔ تاریخوں میں اس واقعہ کو اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ اورنگ زیب کی سب سے بڑی خواہش دکن کی مسلمان سلطنتوں کا اسحاق تھا۔ بیس سال تک اُس نے اپنے جرنیل بیجاپور اور گوگلکٹ ڈھ کی فتح کے لئے بھیجے مگر وہ فتح نہ ہوئیں پچیس سال کے بعد وہ خود فوج لیکر میدان میں

نکلا اور وہ دونوں سلطنتیں تخت و تاج مغلیہ کے ماتحت ہو گئیں تو

(۵)

اورنگ زیب کے عہد میں راجہ گرو دھر رائے مالوہ میں پادشاہ کی طرف سے
صوبے دار تھا۔ وہ دس سال برابر بیٹوں کے ساتھ لڑتا رہا اور مالوہ میں
اُن کا قدم نہ جمنے دیا۔ نظام الملک مالوہ اور گجرات میں پادشاہ کی طرف سے
صوبے دار تھا۔ اورنگ زیب نے اُس سے مالوہ اور گجرات کی صوبیداری
چھین کر گرو دھر رائے کو وہاں کا صوبے دار مقرر کیا تھا۔ کیا ایک مسلمان
صوبے دار کو صوبے سے نکال کر اُس کی جگہ ہندو صوبے دار مقرر کرنا شاہی
تعصب کا باعث تھا؟ یا راجہ گرو دھر رائے مسلمان تھا؟

مہتہ آئندہ کشوری

مہتہ آئندہ کشوری اپنی کتاب سوانح عمری گورو گوبند سنگھ کے صفحہ ۷۸ میں عالمگیری کی
نسبت مندرجہ ذیل الفاظ میں اظہار خیال فرماتے ہیں:-

” میری رائے میں اگر مسلمان پادشاہوں کی غرض محض مذہب پھیلانا ہی ہوتی
تو وہ خود اپنے دین کے نہایت پابند ہوتے۔ مگر دیکھنے میں اس کے خلاف
نظر آتا ہے۔ عالمگیر اورنگ زیب ہی کو لیجئے۔ کہا جاتا ہے کہ وہ ہندوؤں کا اتنا
بڑا دشمن اور کٹر مسلمان تھا کہ جب تک وہ ہندوؤں کے سوا من نہ تار نہ اتار لیتا
کھانا نہ کھاتا۔ یہ بات دیکھ کر کہا جاسکتا ہے کہ وہ خود اپنے دین پر کارباند ہو گا۔ مگر
برخلاف اس کے ہم کیا دیکھتے ہیں کہ اُس نے اپنے بھائیوں کا خون کیا۔ اپنے
باپ اور اپنے بیٹوں کو قید کیا اور اصل بات یہ ہے کہ ہر ایک بادشاہ خود غرضی
کو مد نظر رکھ کر ایک دوسرے کے مذہب کے خلاف اپنی افواج کو بھڑکاتا تھا
ہندوستان کی سچی تواریخ آج تک کسی نے نہیں لکھی۔ مشکل
یہ ہے کہ اب ہندو مسلمانوں کی آپس میں جنگ ہوتی دیکھتے ہیں۔ مگر اُن کی دلی

اغراض کو جو اُن کو جنگ کرنے کے لئے آمادہ کرتی ہیں دیکھنا آپ کی طاقت سے باہر ہے۔ کیونکہ جس قدر تاریخیں اس وقت ہمیں ملتی ہیں اُن میں ان جنگوں کی اصلی اغراض کو دیکھنے کی کوشش ہی نہیں کی گئی۔ اور ہمیں مغالطے میں ڈالا گیا ہے۔“

لالہ بابو رام صاحب

لالہ بابو رام صاحب خلف لالہ ابو دھیا پرشاد صاحب رئیس نواب گنج اپنی تاریخ مختصر سیرگشنِ سندھ میں عالمگیر کی نسبت لکھتے ہیں۔

”جب بھائیوں کے خطرے سے بخوف ہو کر وہ پادشاہت بہت کرنے لگا تو ۱۶۶۶ء میں اُس کے دربار میں عرب۔ اور ایران اور توران اور حبش وغیرہ کے ایلمی حاضر تھے۔ صوبے دار کشمیر نے چھوٹا بت اور صوبے دار بنگالہ نے بیگم فسخ کر لیا تھا۔ ۱۶۸۶ء میں عالمگیر نے اپنی فوج کے تین حصے کر کے دکن پر پڑھائی کی۔ ۱۶۸۷ء میں پادشاہت بہت دکن کی بائکل اور نگزیب کے ماتھے لگی۔ عالمگیر نہایت جوان و آدمی تھا۔ ۸ برس کی عمر میں ایک فرانسیسی نے اُس کو دیکھا کہ عدالت کے درمیان کھڑا تھا۔ قد اُس کا لاٹا۔ بدن لاغر۔ پشت خم۔ بینی دراز۔ ڈارمی گول سفید۔ اور صوفی پوشاک پہنے چوبدستی کے سہارے سے امیروں کے درمیان مستغیثوں کی عرضیوں کو لیکر اُن پر مناسب حکم لکھتا تھا اور اس کام میں اُس کا چہرہ لبناش تھا۔ عالمگیر سلطنت کا کام نہایت ہوشیاری سے کرتا تھا۔ عالمگیر نے چاس برس ہادشاہت کی۔“

راجہ شیو پرشاد ستارہ ہند

راجہ شیو پرشاد صاحب ستارہ ہند اپنی تاریخِ سندھ مسمیٰ بہ ”آئینہ تاریخی“ میں لکھتے ہیں کہ:-

”بیجاپور اور گولکنڈہ دونوں (اسلامی) سلطنتوں کے فتح کر لینے سے
گھوڑیا اور گولکنڈہ کے دل کا ارمان بالکل یورامو گیا۔ لیکن بیچ بچھوڑیم اسی تاریخ سے
دلی کی پادشاہت کا تنزیل تصور کرتے ہیں۔ کیونکہ اس بات میں کسی طرح کا
شبہ نہیں کہ خاندان تیموریہ کا تھم زوال اسی وقت بویا گیا۔ گوشخ اس کی
دوسرے زمانے میں نکلی کیونکہ بیجاپور اور گولکنڈہ کی پادشاہتوں سے
دکن میں ایک خاصا انتظام ہو رہا تھا اور ان کے باعث مرہٹوں پر نہایت سبب
تھا۔ ان سلطنتوں کے برباد ہوتے ہی وہاں ہر طرف غدر مچ گیا۔ جو سپاہ ان
پادشاہوں کی نوکرتھی وہ بھی اکثر مرہٹوں سے جا ملی۔ پھر تو مرہٹوں نے دل کھو کر
لوٹ مار کرنا شروع کر دیا۔ اور گولکنڈہ واقعی اس امر میں قابل ستائش
ہے کہ اس نے اپنے جیتے جی تک سلطنت میں خلل نہیں پڑنے دیا۔ اگرچہ آثار
زوال کے اس کو معلوم ہو گئے تھے۔“

پھر آگے چل کر لکھتے ہیں کہ:-

”پچاس برس اس نے بادشاہت کی۔ سلاطین ہندوستان میں یہ آخری پادشاہ
اہل اسلام بہت نامور گذرا ہے۔ اگرچہ یہ پادشاہ بہت سن رسیدہ ہو گیا تھا
تو بھی سلطنت کے کاروبار کی محنت سے نہیں ٹھکتا تھا۔ ذرا ذرا کام خود ملاحظہ
کرتا۔ ہر طرف کے آنے جانے والوں سے خبر لیتا رہتا اور حالات دریافت کرتا
بغیر اس کے حکم کے کوئی کام نہ ہوتا دکن کی لڑائیوں میں وہ جوان سپاہیوں
سے بھی زیادہ منتہیال برداشت کرتا تھا۔ اس پادشاہ کی ہوشیاری اور
بہادری میں کسی طرح کا شبہ نہیں ہے۔“

پروفیسر من موہن صاحب ایم۔ اے

پروفیسر من موہن صاحب ایم۔ اے پروفیسر شعبہ تاریخ گورنمنٹ کالج لاہور اپنی تاریخ
سندھ حصہ اول مطبوعہ ۱۹۱۷ء میں لکھتے ہیں کہ:-

”سوشیاری۔ تدبیر۔ بہادری اور اولوالعزمی میں اورنگزیب اپنے بھائیوں سے کہیں بڑھ چڑھ کر تھا۔ اُس کو اپنی طبیعت پر قابو تھا۔ میدان جنگ میں ایسا دلیر کہ اُسے دیکھ کر ہر ایک سپاہی کے دل میں جوش پیدا ہوتا تھا۔ جو محصول سند و جاتریوں سے لیا جاتا تھا وہ اورنگزیب نے موقوف کر دیا۔ اِس ٹیکس کے بند ہونے سے شاہی خزانے کو لاکھوں کا نقصان ہوا۔ مگر اورنگزیب اپنے ارادے کا پکا تھا۔ اورنگزیب کی ذاتی زندگی نہایت پاکیزہ اور سادہ تھی۔ شاہی خزانے سے اپنے واسطے کچھ خرچ نہیں کرتا تھا اور اپن گزارہ کتابت سے اور ٹوپیاں کاڑھ کر کرتا تھا جہاگیر اور شاہجہاں نے تو تمام عیش و عشرت کا بازار گرم رکھا تھا۔ مگر اورنگزیب کی زندگی فقیرانہ وضع کی تھی۔ سلطنت مغلیہ کا تمام بوجھ اپنے کندھوں پر اٹھا رکھا تھا۔ اپنے بیٹوں کی جانب سے مشکوک رہتا تھا وہ سندوؤں کے علاوہ شیعہ مسلمانوں سے بھی بدظن رہتا تھا اور شیعہ بھی اُس سے خوش نہ تھے۔ اورنگزیب کی قبر پر کوئی شاندار مقبرہ نہیں کیونکہ پادشاہ نے اسکی ممانعت کر دی تھی۔ جیسی سادہ اُس کی زندگی تھی ویسی ہی سادہ قبر بھی بنی۔“

لالہ رام پرشاد صاحب ایم۔ اے

لالہ رام پرشاد صاحب ایم۔ اے سابق پروفیسر شعبہ تاریخ گورنمنٹ کالج لاہور اپنی تاریخ مطبوعہ ۱۹۱۳ء میں لکھتے ہیں کہ۔

”اورنگزیب کی بڑی آرزو یہ تھی کہ دکن کے مسلمان پادشاہوں کو اپنا مطیع بنادے اور پورے مروجہ چکے تھے۔ بیجا پور اور گولکنڈہ ابھی خود مختار تھے ان کا فتح کرنا اُس ان نہ تھا اور جب تک پادشاہ ۶۸۶ھ میں بذاتِ خود چڑھ کر نہ گیا بیجا پور فتح ہو کر سلطنت مغلیہ میں شامل نہ ہوا۔ دوسرے سال

گول کنڈہ بھی فتح ہو گیا۔ سرسٹوں کو بھی اُس نے تقریباً تباہ کر دیا۔ سنہ ۱۸۱۷ء میں اُس نے احمد نگر میں وفات پائی۔ اورنگزیب دہلوی مسلمان تھا۔ اُس نے محصول رانداری، چنگی عرس و جاترہ کے محاصل، وصولی قرضہ کے ابواب اور دیگر اقسام کے محصولات سب معاف کر دیئے لیکن جزیرہ پھر لگایا جس سے راجپوتوں کو بڑا ایک قسم کی شکایت ہوئی۔ اورنگزیب نے قحط کے السد او میں بھی مفید کجائز کیں اور اپنے خاندان کی قبیہ کی حکمت عملی پر عمل کر کے اپنے سب سے بڑے بیٹے سلطان محمد معظم کی شادی ایک سندھو راجہ کی لڑکی سے کی۔ اُس نے اپنی قوم میں سزائے موت موقوف کر دی۔ ترقی زراعت کی مختلف تدابیر کیں۔ بے شمار کالج اور اسکول قائم کئے۔ سڑک اور پل تعمیر کرائے وہ دربار عام میں رعایا کے مقدمات بذات خود فیصلہ کرتا تھا اور کسی صوبیدار کی خواہ وہ کتنی ہی دور کیوں نہ ہو، حقیقت میں نازیبا حرکت کو بھی نظر انداز نہیں کرتا تھا۔ وہ جفاکش پر لے درجے کا تھا اور جس بات میں اُسے اپنی سلطنت کا جھلا نظر آتا تھا اُس میں دل و جان سے سامی رستہ تھا۔ اگر مسلمانوں کی مدح اور سندھوؤں کی مذمت سے قطع نظر کجائزے تو معلوم ہوتا ہے کہ اورنگزیب سخت گیر اور اعلیٰ درجے کی قابلیت کا آدمی تھا۔ اورنگزیب کے عہد میں سلطنت مغلیہ میں ایسی عظمت و شوکت تھی کہ تمام دنیا تعجب کرتی تھی۔ سیاح مغل اعظم کا ذکر اسی طرح کیا کرتے تھے جس طرح یونانی شاہ فارس کا یعنی دولت بے حد ہے۔ اختیار لا انتہا ہے۔ اور شان و شوکت بے نظیر ہے۔ ایک نامی اگیز شاعر (ڈرائڈن) نے اپنے ایک نہایت نفیس ناول میں اورنگزیب کو ہیرو بنایا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ پادشاہ جیتے جی کہانیوں کا ہیرو مشہور ہو گیا تھا۔

مسٹر پرمانند اکیم - ۱

مسٹر پرمانند اکیم - اے نے ہندو مسلمان اور اُن کے پولیٹیکل اور مذہبی تعلقات کے عنوان سے رسالہ اردو میں ایک مضمون شائع کرایا تھا۔ اس میں وہ لکھتے ہیں کہ:-

”محمود اور تیمور کے حملے کسی طرح ہندو اور مسلمانوں کے تعلقات کے جانچنے کا معیار نہیں ہو سکتے۔ اس لئے اُنہیں نظر انداز کر کے اُس زمانے کو لیتا ہوں جب مغلوں کی پادشاہت قائم ہو گئی اور مسلمان اور ہندو اکٹھے مل جل کر رہنے لگے۔ کتنا ہی عجیب کیوں نہ معلوم ہو لیکن حقیقت یہی ہے کہ ڈیڑھ سو سال مغلوں کی پادشاہت کے نیچے ہندو مسلمانوں کا سوال نہیں اُٹھا۔ پہلے مغل پادشاہوں کی کشادہ دلی اور پالیسی شہانہ معلوم ہوتی ہے۔ اُن کی سندھ و رعایا ان سے اتنا ہی پیار کرتی تھی جتنی کہ مسلمان رعایا۔۔۔۔۔ اور گزنیب کی دُور بینی اور سیاست میں ذرا بھی شک نہیں۔۔۔۔۔ اور گزنیب نے جزیہ رائج کیا۔ کسی پادشاہ کا اپنی رعایا سے جزیہ کی تھوڑی سی رقم لینا کوئی ظلم نہیں۔ اور نہ ہندوؤں پر کوئی بڑا ظلم تھا۔ آگے چل کر لکھتے ہیں کہ:-

”پنجاب میں بہادر شاہ یافرخ سیر کے عہد میں جو سکھوں پر تشدد ہوا وہ اس لئے نہیں کہ وہ ہندو تھے۔ بلکہ اس لئے کہ وہ پادشاہت سے باغی ہو کر ہندو پادشاہی شمال میں قائم کرنا چاہتے تھے۔۔۔۔۔ تھوڑے عرصے بعد جب سکھوں اور سرسٹوں کی سلطنتیں قائم ہو چکیں تو ہمیں تاریخ نہیں بتاتی کہ مسلمانوں پر ظلم کیا گیا ہو۔“

مسٹر نرنند رانا تھالا

مسٹر نرنند رانا تھالا - اپنی کتاب ”ہوسومہ“ حکومت اسلامیہ میں سندھوستان کی علمی ترقی

میں کہتے ہیں کہ ۱۔

” اور نگزیب نے سخت سزائیں موقوف کر دیں۔ زراعت کی سمیت افزائی کی۔ لالہ اودکالچ اور اسکول قائم کئے اور منظم طریقے سے سڑکیں اور پل بنوائے۔ آج ان علمی و تعلیمی مرکزوں کا کوئی نشان باقی نہیں رہا۔“

مشہور عالم ڈاکٹر سپی سی رائے

اخبار مدینہ منورہ کی ۹ مئی ۱۹۳۷ء کی اشاعت میں آپا یہ سرنی سی رائے مشہور مورخ اور سائنسدان کی تقریر درج کی گئی ہے جو انہوں نے بنگام مسلم اسٹوڈنٹ فیڈریشن کے جلسے میں فرمائی تھی۔ مدینہ کے شکریہ کے ساتھ وہ تقریر درج ذیل کجاتی ہے۔

بنگال برطانوی عہد حکومت کی بجائے اسلامی عہد حکومت میں بہت زیادہ خوشحال تھا۔ شہنشاہ اور نگزیب پر آجکل بہت نکتہ چینیاں ہوتی ہیں۔ انہیں برطانوی مورخوں نے ان تاریخوں میں جو سندھوستان کے کالجوں اور مدارس میں پڑھائی جاتی ہیں متعصب اور سندھوؤں سے نفرت کرنے والا دکھایا ہے۔ کس قدر شرم کی بات ہے کہ سندھوؤں اور مسلمانوں کو مصلحت آمیز سیاسیات کے ماتحت اس مجبوت، افراط و تفریط کو سچ جاننے کے لئے مجبور کیا گیا۔ میں سرحد و ناتھ سرکار ڈاکٹر محمد آرمورخ تاریخ ڈھاکہ یونیورسٹی اور بہت سے دیگر اشخاص سے محضیں تاریخ سندھ میں مانا جاتا ہے پوچھتا ہوں کہ کیا وہ کوئی ایک مثال بھی دکھا سکتے ہیں کہ شہنشاہ اور نگزیب نے بنگال کے سندھوؤں سے جزیرہ وصول کیا ہو؟

شہنشاہ اور نگزیب نے بنگال کی حکومت سرحد قبی خان ایک برہمن نو مسلم کے سپرد کی کہ وہ یہاں کی مالیات کو درست کر دیں چنانچہ یہاں سندھو اور مسلمان افسروں کے تعاون باہمی کا نتیجہ تھا کہ ان کے زیر نگین بنگال کے ساتھ نہایت منصفانہ برتاؤ کیا گیا۔ اور نگزیب کے عہد میں ہی بنگال کے سندھوؤں کو منصبدار اور بڑی بڑی جاگیریں عطا کی گئیں اور بڑے بڑے زمیندار بنا دیئے گئے

اور گزنیب نے ہندوؤں کو زبردستی بنایا۔ گورنر جنرل بنایا۔ والسرائے بھی بنایا جنرل اور کمانڈر ان چیف بھی بنایا۔ یہاں تک کہ اُس نے خالص اسلامی صوبے افغانستان پر بھی جو نائب دارالسلطنت مقرر کیا تھا وہ ہندو ہی راجپوت بن گیا تھا۔ کیا برطانیہ اورنگ زیب عالمگیر کی وسیع قلبی شرافت اور خوشنوں کا ہزاروں حصہ بھی کھا سکتی ہے۔ مگر آج اورنگ زیب کو سیاسی مورخین متعصب کہہ رہے ہیں؟

سیواجی کو اجل تاریخوں میں ہندو دھرم کا ایک زبردست ہیرو بیان کیا گیا ہے۔ مگر ایسا کہنا قطعی سیاست ہے تاریخ نہیں۔ کوئی سائنسدان اس میں گھڑت افسانے کو تسلیم نہیں کر سکتا۔ سیواجی کے مقابلے پر راجہ جے سنگھ تھے جنہیں ایک ہندو سردار سیواجی کی بغاوت کا قلع قمع کرنے کے لئے بھیجا گیا تھا مہاراجہ جے سنگھ نے شہنشاہ اورنگ زیب سے بار بار شکایت کی تھی کہ اس مہم میں دکن کے مسلمان کمانڈر اور مسلمان سرداران کی دراجہ جے سنگھ کی امداد نہیں کرتے۔ کیا کوئی سلیم العقل انسان ایک لمحے کے لئے بھی یہ خیال کر سکتا ہے کہ سیواجی کے ساتھ لڑائیاں مذہبی یا فرقہ وارانہ معرکہ آرائی تھی۔ یہ محض ایک سیاسی جنگ تھی اور منجملہ بغاوتوں کے ایک بغاوت تھی۔ آج بھی برطانیہ اورنگ زیب اور شہنشاہ سے بہت کچھ سبق سیکھ سکتی ہے۔ جنہوں نے ہندوؤں اور مسلمانوں کے آرام و آسائش کیلئے سڑکیں تعمیر کیں اور ان پر جگہ جگہ کار وال سرائے قائم کر کے ان کی مذہبی اور معاشرتی زندگی کے لئے سرکاری طور پر انتظامات کئے۔ یہ اسلام کی خصوصیت ہے کہ وہ انسانوں میں امتیاز روا نہیں رکھتا۔ اور یہی اسلامی مساوات تھی نہ کہ تلوار جس نے بہت سے ہندوؤں کو حلقہ بگوش اسلام بنادیا۔ ایک بنگالی مسلمان کو کرید و تہیں اُس کی نسوں میں ہندو خون دوڑتا نظر آئے گا۔ پس ہندو اور مسلمانوں کے نام میں ابغام ہے کہ وہ اپنے تمام اختلافات ختم کر دیں اور ایک متحدہ قوم کی طرح مل جل کر کام کریں جس طرح تاریخ ہند کے زرین عہد میں ہندو۔ مغلی والسرائے افغانستان پر حکومت کیا کرتا تھا اور مسلمان مغل والسرائے دکن پر

جہاں ہندوؤں کی اکثریت ہے۔ حکومت کیا کرتا تھا۔ درحقیقت یہ عہد سوراج کا سچا نمونہ تھا۔

خاتمہ

میں نے اپنی معمولی سمجھ اور محدود قابلیت کے موافق یہ گدستہ تیار کیا ہے۔ اس میں چالیس سے زیادہ ہندو مصنفین، ہندو علماء، ہندو محققین، ہندو مضامین نگار، ہندو لیڈروں اور ہندو پرنٹرز کے الفاظ و اقوال و خیالات و ریویوز جو انہوں نے عالمگیر اور نگریز کے متعلق بیان کئے ہیں معہ حوالجات مناسب ترتیب کے ساتھ فراہم کر دیئے ہیں۔ بعض بعض جگہ میں نے وہ واقعات و حالات بھی اکٹھے ہیں جو مورخ اسلام علامہ اکبر شاہ خان صاحب مرحوم سے مختلف اوقات میں سنے تھے اور میرے دماغ میں محفوظ تھے لیکن میرے الفاظ بالکل الگ نظر آتے ہیں۔ ایسا کہیں نہیں ہوا کہ میرا بیان ہو اور کسی ہندو مصنف کا بیان سمجھا جائے۔ بنا بریں میری حیثیت زیادہ سے زیادہ ایک مؤلف کی ہو سکتی ہے۔ مصنف اس کتاب کے چالیس سے زیادہ ہندو اہل قلم اور ہندو مصنفین ہی ہیں۔

میں نے اس کتاب کو کس غرض سے تالیف کیا اور اسکی اشاعت سے میرا کیا مقصد ہے وہ اس کتاب کے مطالعہ کرنے والے سے پوشیدہ نہیں رہ سکتا۔ یہ خیال کرنا کہ ایک فوت شدہ مسلمان پادشاہ کی حمایت اور اس کی تصویر کو خوبصورت بنا کر پیش کرنا اصل مقصد ہے سراسر غلط اور نادرست خیال ہے۔ عالمگیر اچھا آدمی تھا یا بُرا اس کا فیصلہ اب کرنا جبکہ اس کو فوت ہوئے قریباً ڈھائی سو سال ہو گئے ہیں بالکل فضول اور غیر ضروری چیز ہے اور دنیا میں لاقدادان پیدا ہو کر اور زندہ رہ کر مر چکے ہیں ہم کس کس کے اچھا یا برا ہونے کی تحقیق کر سکتے ہیں اور کس طرح اس غیر ضروری اور غیر ممکن کام کو انجام دے سکتے ہیں؟ عالمگیر کا معاملہ محض اس لئے قابلِ توجہ اور مستحق التفات ہو گیا ہے کہ اس کو بعض خود غرضی اشخاص اور دشمن ملک قوم طاقتور اور ہندوستان کو حجاز و جہالت کی تازیکیوں میں مبتلا رکھ کر ذلیل و رسوا کرنے والوں نے عالمگیر اور سلطنت عالمگیر کو آلہ کار اور

ہندو مسلمانوں کو ایک دوسرے سے لڑانے اور دلوں میں نفرت پیدا کرنے کا کامیاب ذریعہ بنا رکھا ہے۔ لہذا میں نے سندھو مسلمانوں کی بے جا اور نقصان رساں منافرت کو دور کرنے اور بالخصوص سندھ اہل وطن کو غلط فہمیوں سے نکالنے کے لئے اس کتاب کا مرتب کرنا ضروری سمجھا میں نے اس کتاب میں اپنی طرف سے کسی جگہ بھی عالمگیر کی قصیدہ خوانی نہیں کی اور نہ میں اس کو ضروری سمجھتا ہوں کہ پادشاهوں کی قصیدہ خوانی کیجائے۔ مسلمان ہونے کی حیثیت سے میں خلفائے راشدین کی حکومت کو صحیح نمونہ حکومت یقین کرتا اور سرورِ شاہیت اور دراشتی سلطنت کو کہ کسی مخصوص خاندان کو شاہی خاندان قرار دیا جائے اور ایک پادشاہ کے مرنے پر اس کے بیٹوں کو سلطنت و حکومت کا حقدار سمجھا جائے اسلام اور انسانیت کے خلاف سمجھتا ہوں۔ اسی میں عالمگیر کا شاہی خاندان بھی شامل ہے اور عالمگیر کے بزرگوں کا مغلیہ خاندان کیا میرے عقیدے کے موافق تو بنو امیہ اور بنو عباس کے خاندانوں کی حکومت بھی نظامِ اسلام کے موافق نہ تھی لیکن اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ جس طرح اموی و عباسی خاندانوں میں بعض نیک اور مستحق ستائش فرمانروا پیدا ہوئے اسی طرح مغلیہ خاندان میں بھی بعض قابل ستائش فرمانروا پیدا ہوئے اور عالمگیر کو انہی میں شامل کیا جاسکتا ہے۔

میرا خیال ہے کہ اگر اس کتاب کو سندھوستان اور سندھوستانی قومیت سے محبت رکھنے والے سندھو مسلم تعلقات کے خوشگوار بنانے کے لئے تعلیم یافتہ طبقہ کو مطالعہ کرانے کی کوشش کریں تو بہت کچھ مفید نتائج پیدا ہو سکتے ہیں۔ عرضِ آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین

محمد الیوب خان
انجیب آبادی

فہرست تصانیف مورخ اسلام مولانا اکبر شاہ خان محکم نجیب آبادی

ذیل میں مولانا مرحوم کی تصانیف کی مکمل فہرست درج کی جاتی ہے۔ یہ کتابیں ختم ہوئی اور جدید طور پر تیار ہوتے رہتے ہیں۔ آپ کو جن کتابوں کی ضرورت ہے ایک کارڈ بھیج کر بذریعہ وی۔ پی طلب فرمایئے اگر اتفاق سے آپ کی مطلوبہ کتابوں میں سے کوئی کتاب موجود نہ ہوگی تو آپ کو اس کی اطلاع دیدی جائے گی اور آپ کا نام درج رجسٹر کر لیا جائے گا مفصل فہرست کتب طلب کرنے پر مفت روانہ کی جائے گی

نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت
تاریخ اسلام جلد اول	لکھ ۱	خواص خاں ولی	۸
تاریخ اسلام جلد دوم	لکھ ۱	غائبہاں لودی	۶
تاریخ اسلام جلد سوم	۷	نواب امیر خاں	۵
نظام سلطنت	۶	جنگ انگورہ	۴
قول حق	۵	گائے اور اُس کی تاریخی عظمت	۴
آئینہ حقیقت نما جلد اول	۴	دید اور اُس کی قدامت	۴
آئینہ حقیقت نما جلد دوم	۴	باطل شکن	۴
مقدمہ تاریخ ہند قدیم	۴	اکابر قوم	۶
حجۃ الاسلام	۵	پردے پر ایک نظر	۳
معیار العلماء	۵	حج بیت اللہ	۳
سپاہیانہ زندگی	۵	مسلمانانِ اندلس	۳
فصل الخطاب	۱۲	لا الہ الا اللہ (مولوی محمد ادریس خان صاحب)	۵
مذہب اور تلوار	۹	احقاق حق	۵

طے کا پتہ: فیض بک مکتبہ عبرت - نجیب آباد (یو۔ پی)